

Анатолий Корабель

VIA SACRA

евангельского движения на Новгородчине

2 издание, исправленное и дополненное

Протестантизм в России — это историческая закономерность. Протестантизм в России — это объективная реальность. Он знак встречи двух цивилизаций: Российской православной и Европейской протестантской.

Р. А. Лопаткин, профессор Российской Академии Государственной Службы при Президенте Российской Федерации

Санкт-Петербург
2011

ББК 86.376.16Г
УДК 286.09
К66

Редактор
Ольга Соколова
Корректор
Раиса Роса
Наборщик
Галина Владимирова
Дизайнер
Сергей Пономаренко

А. Корабель, «VIA SACRA евангельского движения на Новгородчине», 2 издание, исправленное и дополненное — Санкт-Петербург, «Копи-парк», 2011 — 87 с.
«Каталогизация перед публикацией», РНБ

ISBN 978-5-4334-0006-1

© Корабель А., 2011
© Пономаренко С., дизайн, 2011
© ООО «Гамма», 2011

Предисловие

«Via sacra евангельского движения на Новгородчине» — итоговая работа автора, исследование, которому А. И. Корабель посвятил многие годы. Книга выходит в свет как обращение к читателю-современнику, желающему познать духовную жизнь нашей страны в прошлом. Наряду с Православием на Руси веками бок о бок жили, верили и трудились представители христианских меньшинств, или «инославные» — люди разных судеб, национальностей, сословий и профессий.

Основу публикации составил текст Магистерской диссертации, которую защитил епископ А. И. Корабель в 2006 г. при Санкт-Петербургской Богословской евангелической Академии. Книга посвящена жизни евангельских христиан на Новгородской земле второй половины XIX и первой половины XX вв. Этот период времени, особенно после 1917 года, был полон самых разных, в том числе трагических событий для всех верующих: православных, католиков, лютеран, баптистов и многих других.

«Habent sua fata libelli» («У книг есть своя судьба») гласит старая поговорка.

В 2006 году, среди других преподавателей, я был приглашен в Академию для обсуждения работы Анатолия Ивановича, ставшей теперь не только публикацией, но и историческим свидетельством о христианских судьбах в прошлом. Но минувшее продолжается и в настоящем: путь, по которому шли многие предшественники по вере, сегодня необходимо пройти и нам — уже в совре-

менной России. Здесь я не имею в виду нашу «конфессиональную принадлежность», но жизнь в вере как таковую, обобщенный путь нашего духовного опыта.

История евангельского движения на Новгородчине — это часть нашей соборной веры во Христа, Который «вчера и сегодня и во веки Тот же» (Евр. 13:8).

Как это ни парадоксально, сегодня на пути к вере у нас уже есть единство, и единство это в разнообразии: то, что мы сегодня имеем «многоконфессиональностью» Христианства, одной и той же религии Христианства. Именно поэтому «VIA SACRA» — не разовый феномен, а категория человеческого бытия. По сути — процесс формирования и утверждения личности христианина. Понятие Святого пути носит общечеловеческий характер. Бог, так или иначе, участвует в жизни любого человека, ибо человек является творением Божиим — подводит один из итогов автор монографии.

*Хотелось бы добавить, что Святой путь не принадлежит исключительно одной «правильной» церкви или конфессии, но является нашим общим путем: есть *via Crucis* — путь Креста, или Крестный путь, по которому призван следовать каждый, несмотря на разнообразие внешних (культурных) форм Христианства, возникших позже в истории, как сказано в Священном писании, «кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною. Ибо кто хочет душу свою сберечь, тот потеряет ее, а кто потеряет душу свою ради Меня и Евангелия, тот сбережет ее» (Мк. 8:34-35).*

Епископ А. И. Корабель в своем исследовании ставит целью восстановить историческую справедливость, повествуя о своих предшественниках в вере, чьей памяти посвящен данный труд.

Истоки своего евангельского движения нашло в Прибалтике, откуда к середине XIX столетия, благодаря переселенцам из Латвии, оно распространяется по Новгородчине.

Уже к 1917 году, и во время страшных событий после октябрьского переворота, евангелическое движение являлось духовно окрепшим и широко распространенным. Автор книги на основании многих архивных документов убедительно доказывает необратимость этого духовного возрождения, его становления и развития, его Крестный путь при безбожной советской власти в 20-х и 30-х годах, отразившийся, как в личных судьбах, так и в судьбе земли Новгородской. Хочется напомнить, что за веру в те годы пострадали представители фактически всех направлений Христианства, начиная с православных и заканчивая протестантами.

VIA SACRA — это и путь духовный. Именно во время кризисов и испытаний Дух всегда находит тех людей, через которых Он действует.

Дух никогда в истории не проявлялся лишь теоретически, отвлеченно и абстрактно. Верующие евангельской традиции на Новгородчине, отдавшие жизнь за Христа, — часть нашего общего российского мартиролога XX века. Эти люди имели силы для своих трудов и подвигов, ибо их души тесно были связаны с Духом Божиим. Таким образом они победили «дух» сильных и могучих мира сего.

Данное исследование — не только описание исторических событий, но и духовный труд, посвященный вечной, святой памяти братьев и сестер по вере.

Хочется пожелать, чтобы эта книга для нас стала не только свидетельством о прошлом, но и новым побуждением к взаимному уважению и общему диалогу между христианами в России сегодня.

+ ЙОЗЕФ БАРОН

Архиепископ титулярный ЕЛЦ России
Доктор Святой Теологии, профессор

Санкт-Петербург, 22 февраля 2011 г.

ГЛАВА I.

БОГОСЛОВСКОЕ ОБОСНОВАНИЕ ДАННОГО ИССЛЕДОВАНИЯ

Понятие VIA SACRA

VIA SACRA (Священная улица) — главная улица древнего Рима, вдоль которой с обеих сторон тянулись колоннады. Она являлась центром политической и общественной жизни и вела к главному святилищу античного мира — храму Юпитера¹. Название улицы определило философскую категорию «святого пути» как пути само- и богопознания.

Данная категория присутствует и в богословии. Но, в отличие от философии и других религий, христианское понимание «святого пути» сформировано Библией.

Библия о святом пути

Во-первых, следует выделить два места Священного Писания, в которых употребляется именно это словосочетание: «святой путь» — בְּקֶדֶשׁ דְּרָכָיִךָ (ko'-desh deh'-rek) Пс.76:14; Ис. 35:8; В 76 псалме, стихе 14 говорится: «*Боже! Свят путь Твой!*».

Также в книге пророка Исаии (35 глава, 8 стих) говорится: «*И будет там большая дорога, и путь по ней назовется путем святым; нечистый не будет ходить по нему; но он будет для них одних; идущие этим путем, даже и неопытные, не заблудятся.*».

Под путем святым здесь подразумевается дорога, ведущая избавленных назад в Иерусалим, к престолу Мессии, в буквальном и духовном смысле. Сам Христос будет Руководителем на этом пути, названном в Ис.40:3 «путем Господа»². Исаия прозревает новый, пре-

¹ Брокгауз и Ефрон. CD

² Джон Мак-Артур. Учебная Библия. с. 996

ображённый мир. Среди особенностей этого мира поражает описание святого пути, на котором не могут заблудиться даже неопытные. Святой путь в данном отрывке обозначает путь недоступный для обыкновенных, грешных людей. Как пишет один из исследователей, это, очевидно, «пути, идущие по мессианскому царству, а не в царство Мессии, потому что этими последними путями идут только еще жаждущие очищения, а не святые. Неопытные — это, вероятнее всего, язычники, призванные в Царство Христово и первое время чувствовавшие себя здесь довольно несведущими, неопытными в отношении духовной жизни»¹.

Во-вторых, как мы уже увидели, «путь святой» в Библии имеет контекстуальные синонимы (только в Новом Завете таких выражений более 30): «путь Господень, путь правды, путь мира и путь новый и живой» и др. Например, следующие места Священного Писания:

«*Он был наставлен в начатках пути Господня и, горя духом, говорил и учил о Господе правильно, зная только крещение Иоанново*» (Деян. 18:25).

Путь Господень (ὁδὸς τοῦ κυρίου) в данном случае — учение и жизнь соответственно Заповедям Господа².

«*Лучше бы им не познать пути правды (ὁδὸς τῆς δικαιοσύνης), нежели познавши, возвратиться назад от преданной им святой заповеди*» (2 Петр. 2:21).

Смысл этой речи апостола таков: если те, которые чрез познание Господа и Спасителя Иисуса Христа избегли скверн мира, опять запутываются в них и побеждаются ими, то они, без сомнения, и поработаются ими, и положение их становится хуже, чем было до познания о рабстве, ибо сатана усиленно старается, чтобы они впали в большее зло. Посему-то апостол и говорит, что при такой будущности для тех, которые добровольно возвращаются на зло, лучше было бы не познавать правды, нежели, познав, впадать в большее зло³.

«*Они не знают пути мира*» (ὁδὸς εἰρήνης)(Рим. 3:17).

Незнание «пути мира» обозначает не отсутствие внутреннего покоя, а склонность человека к противоборству и конфликтам как между отдельными людьми, так и между народами⁴.

¹ А. П. Лопухин. Толковая Библия, или комментарий на все книги Св. Писания. Стокгольм, 1987, т. 2, с. 383

² А. П. Лопухин. Толковая Библия, или комментарий на все книги Св. Писания. Стокгольм, 1987, т. 3, с. 138

³ Там же, с. 302

⁴ Джон Мак-Артур. Учебная Библия. с. 1749

«Итак, братия, имея дерзновение входить во святилище посредством Крови Иисуса Христа, путем новым и живым...» (ῥῆδος πρὸςφάτῳς καὶ ζῆω) (Евр. 10:19).

Хотя здесь речь идет о пути к вечной жизни, он не был открыт безгрешной жизнью Христа. Для этого необходима была Его смерть. Евреи призывались избрать этот путь, который характеризуется вечной жизнью Сына Божьего, возлюбившего их и отдавшего Себя за них. Христианская вера была известна под названием «путь Господень» как евреям, так и язычникам. Получившие это послание ясно понимали, что автор призывал их стать христианами — присоединиться к тем, кто страдал за свою веру. Истинные верующие среди них уже тогда подвергались преследованиям, и тех, кто еще не посвятил себя пути Господнему, призывали подвергнуться тем же преследованиям. Также этот путь назван новым. Переведенное так греческое слово первоначально означало «недавно умерщвленный», но во время написания послания оно значило также «недавний». Путь — новый, потому что завет новый. Левитская система не открывала этот путь¹.

«Иисус сказал ему: Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только через Меня» (Ин. 14:6).

Иисус заявил, что путь к Богу — это Он, потому что Он и есть Божья истина. Таким образом, Иисус Христос указал на цель пути святого — приход к Отцу. В этом стихе подчеркивается исключительность Иисуса как единственного доступа к Нему². Христос говорит об Отце как об истинной цели всех человеческих стремлений. Люди стремятся к вечной славе, в которой пребывает Отец³.

Итак, мы видим, что путь святой — это путь, приготовленный у Бога прежде веков как часть Божественного плана спасения. Хотя этот путь и имеет небесную природу, находится он на земле, и даже «неопытный» человек может по нему идти, но только не грешник. В контексте наших размышлений нам показалось занятным, что слово «путь» в русском языке имеет также значение «толк, прок, польза», от которого происходят однокоренные слова — «путный и беспутный», а также выражение «В нем пути не будет»⁴.

Путь святой — это также путь Господних заповедей, путь кротости, безгрешной и праведной жизни, а также путь страдания за веру, путь святого Креста, путь Нового Завета, это Сам Господь Иисус Христос. Все эти идеи относительно пути святого мы можем увидеть в ранних и поздних богословских работах различных авторов¹.

Понятие святого пути в богословии

В «Теологическом энциклопедическом словаре» под ред. Уолтера Элвелла мы находим три понятия пути (way)².

1. Очистительный путь (**purgative way**) — встречается в христианской мистической традиции. Это очищение начинается с устранения всех внешних грехов и чувственности. По определению Лютера, это раскаяние в грехе, исповедь, исправление жизни.

2. Путь просветления (**illuminative way**) — второй из трех этапов мистического пути, следующий за очистительной стадией (в процессе которой человек учится отвращаться от греха).

3. Путь соединения (**unitive way**) — последняя и высочайшая из трех ступеней в классической и мистической теологии. Путь соединения следует за путем очищения и путем озарения.

Итак, мы увидели, что в богословии существует понятие «Пути очищения», восходящее к христианской традиции противопоставления плотского и духовного. Но мы не смогли найти исследований на тему Святого пути в том значении, которое подразумевает данное исследование. Однако справедливым будет отметить то, что в трудах отдельных богословов мы можем отыскать иллюстрации к богословским размышлениям на тему святого пути во всяких аспектах этого понятия (как мы уже показали, это и путь правды, и мира, и т. д.). Для убедительности приведем лишь три:

Святой путь — это Сам Господь Иисус Христос.

«Так, когда Господь именуется путем, возводимся ж высшему понятию, а не останавливаемся на том, какое представляется с первого взгляда. Ибо под словом путь разумеем преуспевание в совершенстве, последовательно и в порядке достигаемое делами правды и

1 Джон Мак-Артур. Учебная Библия. с. 1967

2 Джон Мак-Артур. Учебная Библия. с. 1598

3 А. П. Лопухин. Толковая Библия, или комментарий на все книги Св. Писания. Т. 3, с. 448

4 Брокгауз и Ефрон, СД

1 Даже в самых ранних посланиях, таких как Послания Варнавы и Дидахе, рассматривается вопрос о двух путях: света и тьмы, см. Послание Варнавы, приписываемое сподвижнику св. ап. Павла, написанное же, по всей видимости, неизвестным автором, жившим во времена начального правления Адриана в Александрии, 18, 19 главы и Дидахе. О двух путях, 1, 1.

2 Теологический, энциклопедический словарь под ред. Уолтера Элвела. с. 945

просвещением разума, когда непрестанно желаем переднего и простираемся к тому, чего еще не достаёт у нас, пока не достигнем блаженного конца, то есть, познания Божия, какое Господь уверовавшим в Него дарует Собою. Ибо Господь наш действительно есть путь благий, неуклонный и непогрешительный, ведущий к действительному благу — к Отцу. Святой путь — путь мученических страданий» (Василий Великий)¹.

Святой путь — путь страданий.

«Итак, если мы посвятили и предали свою жизнь Богу, если проходим путь наш по древним и святым стезям праведников, не будем на этом пути уклоняться от тех же истязаний, от тех же мученических страданий, признавая за нашим временем более славы в том, что тогда как древние примеры можно перечислить, христиан-мучеников и перечислить невозможно по чрезвычайному впоследствии обилию доблести и веры. Святой путь — путь святого креста» (Киприан Карфагенский)².

Святой путь — путь святого креста.

«Так все состоит в кресте и все заключается в смерти: нет иного пути к жизни и к истинному и ко внутреннему миру, кроме пути святого креста и ежедневного умерщвления. Иди, куда хочешь, ищи чего угодно, и не найдешь ни вверху пути возвышеннее, ни внизу пути безопаснее, чем путь святого креста» (Фома Кемпийский)³.

Личный концепт VIA SACRA

Автор исследования полагает, что VIA SACRA — это не священная дорога, по которой триумфаторы, возвращаясь из дальних завоевательных походов, восходили на Капитолий к главному святилищу античного мира, храму Юпитера. Это не та священная дорога, по которой Клеопатра торжественно въезжала в Рим. Это даже не дорога святых мучеников во времена Нерона и других императоров. Это путь духовно рожденных христиан, путь очищения, освящения, жертвенности, истины, веры и любви, путь, ведущий в жизнь вечную. *«Потому что тесны врата и узок путь, ведущий в жизнь, и немногие находят их» (Мф. 7:14)*. Путь Христов никогда не может быть легким и просторным, как все другие пути, ведущие в погибель. Путь Христов оста-

ся и донныне узким, как узки и неприметны врата, ведущие в Царство Христово. Христианину необходимо отказаться от себя, оставить все позади себя и не оглядываться назад, делать свое дело на ниве Господней. Смысл жизни христианина — в сорботничестве Богу, в служении делу созидания Царства Божия. Путь Христов — это путь лишений и тягот во плоти, но свободы и радости в духе.

1 О Святом Духе. К Амфилохию, Епископу Иконийскому. Приводится по изданию: Творения иже во святых отца нашего Василия Великаго, Архиепископа Кесарии Каппадокийския. Ч. 3. — Москва: «Паломник!», 1993

2 Письмо к Фортунату об увещании к мученичеству

3 Книга вторая. Наставления ко внутренней жизни, 3

ГЛАВА II.

БОГОИСКАТЕЛЬСТВО НА РУСИ

Поиск святого пути стригольниками

Особое место в главе отведено исконно новгородским богоискателям XIV века — стригольникам. Трудно определить правду о стригольниках, так как нет сведений о них от сторонников этого учения, есть отрывочные сведения в полемических сочинениях оппонентов и летописях, где сообщалось, что в Новгороде объявилась некая «новая секта». Итак, более чем за 150 лет до Реформации, «властями были казнены так называемые развратники христианской веры» во главе с их предводителями — диаконами Никитой и Карпом. Это было первое организованное религиозное движение на Руси альтернативное православной догматике, с противоположной позицией относительно официальной церкви. Но ни проповедники, ни их ученики не выказывали агрессивной нетерпимости в отношении духовенства. Их позиция была миролюбивой, с единственным желанием «отыскать тот путь, который был ближе всего к заповедям Христа». Они «заботились о том, чтобы христианское, православное дело делалось чистыми руками нравственно чистых людей»¹. Следствием такого богоискания была организация своих церквей и богослужений, строительство часовен.

С казнью Карпа и Никиты движение стригольников не умерло. В известных посланиях архиепископа Геннадия (1487 год) повествуется о неком монахе Захаре, которого архиепископ спрашивал: «О чем ты так чинишь, что еси три годы не причащался?» Захар ему отвечал: «А у кого, деи, ся причащати? Попы, деи, по мзде ставлены, а митрополит, деи, и владыка по мзде же ставлены». В таком ответе архиепископ увидел «основное положение идеологии стригольничества — отри-

1 Б. А. Рыбаков. Стригольники. Русские гуманисты XIV столетия. Москва, «Наука», 1993

2 Послание Геннадия Зосиме (Н. А. Казакова, Я. С. Лурье. Антифеодальные еретические движения на Руси в XIV – начале XVI в. Москва), 1955, с. 380

цание поставления «по мзде»¹. Геннадий сделал вывод: «И аз познал, что стригольник»² и наказал монаха. Но тот бежал в Москву, где познакомился с протопопом Алексеем и попом Денисом и принял идеологию «жидовствующих».

Исследователи называют последователями стригольников сторонников «новгородско-московской ереси» или «жидовствующих»³. Это «общественное реформационно-гуманистическое движение» возникло в конце XV века в среде низшего и среднего духовенства и некоторых слоёв городского населения Новгорода.

Родоначальники движения поп Денис и протопоп Алексей, воспользовавшись «всеми теми источниками культурного просвещения, какие предоставляла широкая Новгородская торговля», зная «такие библейские книги, как кн. Бытия, Царств, Притчи...», полностью пересмотрели существующее учение, отвергли почитание икон и мощей⁴.

Подобно средневековым реформаторским движениям «Западной Европы, они выступали за возрождение раннехристианской церкви и упразднение замкнутого сословия священников». Движение получило широкий размах. Его сторонники и последователи объявились в Москве, Твери, Ростове Великом. Они проникли во все слои общества, включая двор великого князя Ивана III. Высшие иерархи церкви, добываясь в 1490 году Собора «против еретиков», небезосновательно опасались, как бы он не утвердил в правах новое учение, открыв тем самым дорогу «великокняжеской (королевской) реформации».

В 1504 году состоялся новый Собор против еретиков, закончился он расправой над ними в Москве и в Новгороде. Одних вольнодумцев казнили, других отправили в монастыри, третьим удалось бежать в Литву. Вопрос казни еретиков побудил взяться за перо лучших представителей своего времени. Новгородское движение вылилось в известный спор иосифлян (сторонников Иосифа Волоцкого) и Белозерских (в то время — Новгородская земля) старцев: Нила Сорского; Вассиана Патрикеева (Косого), Максима Грека и других.

1 М. Цветков. Захар Стригольник в посланиях архиепископа Геннадия. Новгородский Архивный Вестник, № 2, Великий Новгород, 2000, с. 19

2 Послание Геннадия Зосиме (Н.А. Казакова, Я.С. Лурье. Антифеодальные еретические движения на Руси в XIV – начале XVI в. М, 1955), с. 380

3 Новгородский Архивный вестник, № 2, Великий Новгород, 2000

4 См. А. В. Карташев «Очерки по истории русской церкви». т. 1. // Иосиф Волоцкий «Просветитель»

В 1553 году был созван собор по делу новых богоискателей: Башкина Матвея и Федосия Косого, которые обосновали свои взгляды принципами евангельской любви к ближнему. Это была, как пишет православный историк, «тень реформации, осенившая своим крылом смежную с Западной Европой часть Древней Руси»¹.

Протестанты на Руси

Европейские протестанты прибыли в Россию в 1524 году². Великий князь Василий «вызвал с Запада» ремесленников, художников, торговцев и аптекарей. «Около того же времени прибыли в Россию шведские купцы³, получившие право торговли в России по договору 1524 года»⁴.

Хотя в российском законодательстве были четко определены условия существования протестантских церквей, самым главным из которых было запрещение проповедовать свою религию и обращаться в нее православных, нельзя говорить о полной изоляции протестантов от россиян и об отсутствии взаимодействия двух культур. М. Руднев в своей книге «Статистические сведения о Новгородской губернии» делает следующее замечание: «Любопытно сравнить жизнь новгородского крестьянина с жизнью немецких колонистов... У них уже увидите не русскую огромную печь, а плиту, найдете часы, особую комнату, хорошо убранную, с диваном, стульями, шкапом и зеркалом». В энциклопедическом словаре Брокгауза в статье «Протестантизм в России» сказано, что «своим благочестием и строгостью жизни протестанты способствовали очищению нравов между православными».

Однако запреты проповеди не давали распространяться новому для России учению среди исконного населения. Мы можем смело заявлять, что современное евангельское движение начало своего святого пути берет не из привнесенных из-за границы учений, а из поиска Божественной истины самих россиян.

В XVIII веке возникло учение «духоборов», из среды которого вышли радикальные русские протестанты — «молокане». Кроме уже знакомого отрицания церковной иерархии и монашества, почитания

икон и мощей, они говорили о Библии как о единственном источнике истины. Центральное место в их учении занимала идея «спасения верой» и отказ от посредников между Богом и человеком.

Кроме богоискательства среди монахов и простого народа, следует особо выделить интерес к Божественной правде высшего сословия русского общества — дворян.

Итак, как показало наше исследование, духовный поиск в недрах Православной церкви существовал давно, еще до того, как появилось само евангельское движение, и, на удивление всем, началось как среди аристократов, так и среди простолюдинов. Со всей уверенностью можно сказать, что протестантизм в России не является чем-то чуждым, привнесенным извне. Уже со второй половины XIV века в России стали появляться разные движения, близкие по духу к протестантизму, причем происходило это в среде Православия. Этим доморощенных «реформаторов» в разное время именовали по-разному: стригольники, жидовствующие, нестяжатели, иконовцы, духоборы, духовные христиане и др. Беспристрастные историки отмечают, что протестантизм — как его официально называют — в лице лучших его представителей всегда оказывал полезное воздействие на нравственность и на умственно-образовательную сферу жизни русского общества, на церковно-практическую жизнь. Протестанты положительно влияли на возвышение общественных добродетелей — человеколюбия, благотворительности, честности, трудолюбия. Поэтому весьма сдержанный в своих суждениях митрополит Московский Филарет Дроздов как-то заметил, что «чтобы решить вопрос: протестантство — ересь или не ересь, нужен Вселенский Собор»¹.

1 А. В. Карташев «Очерки по истории русской церкви». Т. 1, с. 503

2 Историческая справедливость требует уточнения: понятие протестантизма в то время не существовало, следовательно, в Россию приехали «духовные христиане», которые de-facto не принадлежали ни к какой официальной церкви.

3 В Скандинавии христианство появилось в 8-9 веке, и они не были ни католиками, ни протестантами, потому что христианство в Скандинавию принесли испанские купцы.

4 Словарь Брокгауза и Эфрона

1 Сушков, 1868, с. 282, 290; В. Соловьев. «Письмо в Церковный вестник», 1886

ГЛАВА III.

ИСТОРИЯ РАЗВИТИЯ ЕВАНГЕЛЬСКОГО ДВИЖЕНИЯ НА НОВГОРОДЧИНЕ

Пробуждению в России, а также и на Новгородчине, способствовали некоторые факторы: организация в России в 1813 году «Библейского общества», отмена крепостного права (1861)¹, перевод Библии с церковно-славянского языка на русский (1876) и организация Общества распространения Священного Писания (1863) и «Общества поощрения духовно-нравственного чтения» (1876).

Российское Библейское Общество

Огромнейшее значение имеет открытие в 1813 году Российского Библейского общества (далее РБО), учредителем которого был император Александр I, а председателем — князь Александр Николаевич Голицын.

Историю развития евангельского движения на Новгородчине нельзя рассматривать без Российского Библейского общества.

11 января 1813 года в доме князя Голицына Александра Николаевича (Фонтанка 20, напротив Михайловского замка, — авт.) состоялось первое собрание по открытию Общества и избранию комитета. Первоначальной задачей Общества было издание книг Ветхого и Нового Заветов на языках неправославных жителей Российской

¹ «28 января 1861 г. началось обсуждение проекта положения о крестьянах в Государственном Совете. В первом заседании общего собрания Государственного Совета председательствовал сам император (Александр II.— Прим. авт.), открывший его речью, в которой заявил, что он считает «дело об освобождении крестьян жизненным для России вопросом, от которого будет зависеть развитие ее силы и могущества» («Русская Старина», 1880, № 2).

Империи. Затем в его уставе были сделаны изменения, и новая редакция звучала так: «Общество старается снабжать всякое христианское вероисповедание Библиями...»¹.

Следующий, 1815 год, открывает как бы новую эпоху в истории Общества: явилась возможность осуществить заветную мечту его основателей о русском переводе Библии. «По словам отчета за этот год, дело происходило таким образом. Когда император Александр I в конце 1815 г. возвратился в столицу, президент Общества поднес ему от имени комитета по экземпляру каждого из напечатанных Обществом изданий Священного Писания на разных языках. Император выразил свое благоволение к деятельности Общества и затем «по собственному движению сердца своего» повелел президенту, чтобы он предложил Синоду искреннее желание его величества — «доставить и россиянам способ читать слово Божье на природном своем российском языке, яко вразумительнейшем для них славянского наречия, на коем книги Священного Писания у нас издаются»².

К 1818 г. Четвероевангелие было уже напечатано в количестве 10000 экземпляров. «Всеобщее выражение сочувствия лицами всех сословий, состояний, общественных положений, степеней образования, отовсюду шедшая благодарность за доставление способов читать слово Божие на понятном языке, восторженные отзывы о переводах Библии на русский язык со стороны духовенства и мирян — все это показывало ясно, что Российское Библейское общество удовлетворяло существеннейшей нужде народа и приносило пользу ощутительную. Тем не менее, с самого начала раздавались голоса, выражавшие сомнение в приносимой им пользе и даже совершенно ее отрицавшие. Против распространения Библии и перевода ее на русский язык говорили немногие, и говорили не потому, чтобы находили это противным церковному учению или считали вредным, но потому, что не могли вдруг освоиться с мыслью о повсеместном чтении Библии»³.

Вражда духовенства к Обществу особенно усилилась после 1817 г., когда образовано было Министерство духовных дел и народного просвещения, во главе которого поставлен был все тот же князь Голицын. «Но еще более было лиц, которые не могли освоиться с мыслью, что перевод издается не Синодом, но обществом светских лиц, в котором притом весьма много было инославных, католиков, лютеран и проч.»⁴.

¹ Эн. сл. Брокгауз и Ефрон. т. 6, с. 696

² И. А. Чистович. История перевода Библии на русский язык. М, 1997. с. 25

³ Там же. СПб., 1899. с. 50

⁴ Там же

11 августа 1819 года в Киеве происходило торжественное собрание Библейского общества. В первых рядах сидели именитые сановники, духовные особы, почетные представители других сословий. С речью выступил вновь избранный вице-президент граф Михаил Федорович Орлов, один из героев Отечественной войны 1812 года. Страстная речь, произнесенная вице-президентом Библейского общества, вызвала недоумение и протесты одних, восторги — других. Молодой генерал обрушился на реакционеров, гонителей просвещения, «гасителей» всего передового, прогрессивного: «Защитники невежества», — говорил Михаил Федорович, — всегда «преследовали всех благомыслящих людей России», и теперь «они употребляют все усилия, чтобы обратить его — Отечество — к прежнему невежеству... Сии политические старожилы руководствуются самыми странными правилами, они думают, что вселенная создана для них одних... Они везде отличаются одними и теми же нравственными чертами. Любители не древности, но старины, не добродетелей, но только обычаев отцов наших, хулители всех новых изобретений, враги света и стражи тьмы, они суть настоящие отрасли варварства средних веков. Во Франции они противятся свободомыслию и введению представительного правления; в Германии они защищают остатки феодальных прав; в Испании скудное полено для сооружения костров инквизиции; в Италии... в Турции... Наконец, история наша полна их покушений против возрождения России»¹.

Реакционеры во главе с графом Аракчеевым, адмиралом Шишковым, митрополитом Серафимом и архимандритом Фотием² помешали работе Библейского Общества. Они распускали слухи, что Голицын содействует распространению религиозных брошюр не православного, а часто даже антиправославного содержания, что он стремится ввести своего рода всеобщее Христианство. «По мнению викарного Петербургского епископа Григория Постникова, выраженного им в 1924 г. в одном из писем Московскому архиепископу Филарету Дроздову, подлинной целью организации Библейского общества была «Реформация в Русской Церкви»³.

Император Николай I по вступлении своем на престол издал указ 12 апреля 1826 г., положивший конец Российскому Библейскому обществу.

1 Сборник императорского русского исторического общества, СПб., 1891, т. 78, ; Русская речь, 1975, № 6

2 Уроженец Новгородчины, д. Спасская Полисть

3 История русской церкви, М., 1997, т. 8 (2), с. 9

Последующие тридцать лет (1826—1856) не были благоприятны для возрождения в России Библейского общества (так как к самой идее перевода книг Священного Писания на современный русский язык относились тогда враждебно), но и не бесплодны. В 1828 году Шишкова в должности «министра Просвещения» заменил князь К. А. Ливен, видный и влиятельный деятель бывшего Библейского общества от самого его основания. «В 1832 году Ливен стал во главе возобновленного немецкого Библейского общества»¹. «Случалось, что присланный откуда-нибудь чиновник с важным поручением застанет его в зале, громко распевая псалмы перед аналоем. Он обернется к нему, выслушает его, но, не отвечая ему, продолжает свою литургию». Конечно, князь Ливен был немец и протестант, и восстановлено было немецкое Библейское общество. Но ведь министерством он был призван управлять всероссийским...», — сетует Георгий Флоровский².

Распространение Священного Писания на языках иностранных среди лиц инославных исповеданий не встречало препятствий. Этим и объясняется открытие в 1831 г. Библейского общества специально для протестантов. В губерниях с преобладающим протестантским населением отделения Общества хотя официально и были закрыты, но на самом деле никогда не прекращали своей деятельности. Стараниями министра народного просвещения князя К. А. Ливена 2 марта 1831 г. был утвержден устав Библейского общества для протестантов, которое под именем «Евангелического библейского общества в России» существует и поныне. В своей организации Евангелическое общество вполне следует Российскому. Имеет чрезвычайно обширный район деятельности, которая, кроме губерний великороссийских, распространяется и на Сибирь, и на Кавказ с отдаленнейшими их окраинами, снабжает книгами Священного Писания ссыльных. Действует между латышами, для которых самостоятельно издает книги Священного Писания; действует между меннонитами³.

В 1882 РБО на средства Василия Александровича Пашкова издало русскую Библию в каноническом составе со строго проверенным текстом. Библия, изданная по заказу Пашкова, послужила образцом для всех канонических Библий.

Отмена крепостного права 19 февраля 1861 года означала освобождение от рабской зависимости 10,5 миллионов душ. Благодаря этой реформе общество уравнилось перед законом. Теперь оно состояло из одинаково свободных граждан, на которых возлагались одинаковые общественные и государственные повинности. Вот что писал

1 Князь Ливен принадлежал к моравским братьям.

2 Г. Флоровский. Пути русского богословия. Париж, 1937, с. 166

3 Эн. сл. Брокгауз и Ефрон, 1876, т. 6

по этому поводу В. О. Ключевский: «В продолжение столетий, предшествовавших 19 февраля 1861 г., у нас не было более важного акта; пройдут века, и не будет акта, столь важного, который бы до такой степени определил собою направление самых разнообразных сфер нашей жизни»¹.

Начало баптистского движения

Первые баптисты на территории Царской России и на Новгородчине

Первые баптисты на территории Царской России появились в Финляндии в 1855, а затем в Латвии в 1860 году. Тогда, 2 сентября 1860 г., в городе Мемеле были крещены 9 латышей. В середине 60-х годов² прошлого века латышские крестьяне стали переселяться в Новгородскую губернию в надежде обрести землю и улучшить условия жизни. Среди этих переселенцев было много баптистов.

«Это было трудное, но одновременно славное время, когда на Великой Руси отменили крепостное право. На землю Новгородскую прибыл латыш Кришмен Вальдеман и купил здесь землю для переселенцев-земляков. В честь Кришмена Вальдемана названа одна из улиц Риги, он был просветителем латышского народа. На его призыв переселиться в Новгородскую землю отозвалось более 600 семей. Среди них было очень много верующих»³.

Новгородский историк пишет: «С начала 60-х годов XIX века отмечается рост числа протестантов и католиков в губернии. С этого момента их количество постоянно увеличивается, особенно протестантов — более чем в 4 раза»⁴.

В 1869 году (год организации в России Союза баптистов-латышей) в местечке Любине была основана первая баптистская Церковь из латышей. В том же году состоялась первая Государственная Регистрация верующих: «С разрешения Губернского Правления <...> были открыты баптистские латышские общины: Новгородская, Николаевско-Березовская, Нащинская, Кречновская, Коломовская —

1 В. О. Ключевский. Русская история. Ростов-на-Дону, 2000. Кн. 3, с. 548

2 Точнее, с 1863 года, Э. Г. Истомина «Границы, населения, города Новгородской губернии»

3 Из доклада президента латышского Союза ЕХБ д-ра Я. Э. Шмидтса 12 сентября 2004 года на торжественном Богослужении в Храме Христа, посвященном празднованию 135-летия евангельского движения на Новгородчине (архив церкви)

4 Н. С. Федорук. «Инославные», статья в ННГ, 3 № (125) 2002 г.

Новгородского уезда; Бугровская, Любенская и Лажинско-Клобучинская — Крестецкого уезда»¹. Березовское, Ермолинское и Николаевское поселение латышей было образовано в 1877 году.

В списке служителей общины «Табор» за 1929 г. находим, что Карл Христофорович Гравинский принял крещение в 1879 году (ум. в 1930), а Ян Фрицевич Ласман — в 1880 году. Эти документы подтверждают, что именно в это время активно организовывались общины переселенцев-латышей.

О возникновении общин в самом Новгороде свидетельствуют многочисленные документы, обнаруженные нами в Новгородских архивах.

Из протокола допроса в НКВД от 10.12.1937 года члена Ермолинской общины «Табор» Тилюка Августа Фрицевича²: «Община существует примерно пятьдесят лет. В первое время община называлась «Никольские дачи», а с постройкой Молитвенного Дома «Табор» стала называться «Табор» («Фавор»). Освящение здания общины состоялось 3 июня 1913 года. «Из Риги прибыл Я. А. Фрей со своим квартиром. Пастор общины Янис Янсон проповедовал по Марку 9:15; приезжий пастор Фрей проповедовал по книге Исход 33 главе о судьбе народов.

Управляющий общины Янис Бебрис засвидетельствовал, что дом молитвы стоил 4000 рублей»³.

Следует отметить, что мнение о том, что первая баптистская церковь в Новгороде на Федоровском ручье возникла в 1919 году, ошибочно⁴.

Также нам удалось отыскать сведения о других общинах в Новгороде. Одна из них собиралась на богослужения в доме № 1 на Артиллерийском плацу (район Драмтеатра), другая — на Крестьянской площади (ныне Сенная) вплоть до ВОВ.

29 мая 1914 года образовалось и было зарегистрировано первое Объединение — Союз Церквей латышских баптистов: «...постановлением Губернского Правления была открыта объединенная Община Латышских баптистов Новгородского и Крестецкого уездов». Немного позднее регистрации первого Объединения церковью образовались общины: Кунинская, Дерево-Латышская, на хуторе Любень Чудского

1 ГИАНО Ф-139, д. 449

2 Тилюк Августа расстреляли вместе с женой — активисткой среди сестер, руководительницей утренней службы Воскресной Школы, Минной Ивановной Тилюк 14.01.1938.

3 Из архивной справки Латышского Союза ЕХБ

4 «Братский вестник», 1977, № 3, с. 76

уезда (община насчитывала до пятидесяти человек). По соседству с ней образовались Теремец-Курляндская община в местечке Теремец и община в деревне Мясной Бор.

Связь русских и латышских церквей

В «Истории Евангельских Христиан-Баптистов в СССР»¹ можно прочитать: «К сожалению, они (латыши) не проповедовали на русском языке, что ограничивало их свидетельство». Наше исследование архивных материалов свидетельствует об обратном: мы обнаружили тесную связь латышских и русских общин, Союз которых в Российской империи был основан параллельно латышскому Союзу в 1884 году.

«Наиболее зажиточная часть русского населения находится под влиянием баптистов», — запись в политсводке от 5 сентября 1933 года².

О совместном служении ярко свидетельствуют совместные съезды. Так, в 1920 году с 27 мая по 6 июня в г. Москве в здании Московской общины баптистов на ул. Покровская д. 12 проходил Всероссийский съезд Евангельских христиан и баптистов. Новгородскую губернию представляли К. Х. Гравинский — блюститель Союза Новгородских латышских 12-ти общин и М. К. Дрямин — Никольская (Ермолино) община «Табор»³.

Ярким свидетельством работы латышей с русскими является протокол членского собрания Таборской латышской общины от 14.07.1929 г.: «Брат Михаил Давидов, из русского народа ... вполне отдался Господу, и потому (община. — Прим. авт.) единогласно приветствует его как брата». Более того, нам удалось установить, что Новгородская община баптистов была смешанной по своему составу, и в ней совместно трудились русские и латышские братья и сестры, о чем стало известно нам из следственного дела 1928 года «По обвинению Павлова Бориса Николаевича и др.»: «Собрания баптистов проходили в Пролетарской слободке д. 16 в квартире... Давыдовой Софьи Григорьевны (район центрального рынка). Председателем Новгородской общины состоит Эспенберг Михаил Густавович... Секретарем... состоит Васильева Клавдия Семеновна... казначеем избрали Юрмален Юлию Яковлевну». В этой общине руководила работой среди женщин Кутейникова Елизавета Николаевна, а Риттих Иван Николаевич был книгоноша». Новгородские баптисты тесно сотрудничали в деле проповеди Евангелия с латышами из Люболяд, Нащей, Дубровки, Ермолинского, Николаевского, Березовского об-

щества, а также с евангельскими христианами из Старого Шимска и станции Шимск, где и находился молитвенный дом общины (после конфискации промтоварный магазин, ныне место Дома культуры п. Шимск), Старой Руссы (оказывая финансовую помощь в строительстве М. Д. баптистов) и Новгородским Союзом Евангелистов. Новгородские баптисты имели своих представителей и в Северном Союзе в Петербурге, который возглавлял пресвитер «Дома Евангелия» (на Васильевском острове, 24 Линия) И. Н. Шилов. К. Х. Гравинский епископ — был председателем латышского отдела. И. Я. Леварт был избран секретарем Союза¹.

Некоторые имена латышского баптистского движения

Нам удалось отыскать некоторые имена латышского баптистского движения на Новгородчине, которые публикуются впервые:

Ян Янсон — первый Епископ Объединенных общин, нес труд до 1921 года.

Новгородские баптисты входили в Северный Союз с центром в С.-Петербурге на Васильевском острове в «Доме Евангелия» (1921-1930). Карл Христофорович Гравинский — принял крещение в 1879 году, ревнитель Церкви Божией, председатель Новгородского Союза баптистов, после 1925 года — еще и активный член Совета общины «Табор».

Юлиус-Альфред Карлович Калнын — с 1924 года по 1930 Епископ Латышских Церквей опекал общины Новгородской, Ленинградской, Саратовской и Смоленской губерний, общины Новгорода и Ленинграда. Жил во Вторых Нащах, в 1930 году был выслан в Сибирь за проповедь Евангелия. В марте 1930 г. журнал «Гость» писал: «Из Новгородской губернии сообщают, что там у баптистских проповедников и лютеранских пасторов отнята земля, и они зачислены во «вредные элементы». При этом в нескольких колониях все баптистские молитвенные дома и лютеранские церкви закрыты и превращены в театры и клубы».

Фердинанд Леппе — секретарь Дубровской общины баптистов-латышей, директор Воскресной Школы, ревностный Евангелист-проповедник; в 1937 году, 4-го сентября, был расстрелян.

Зиверт Август — служитель, регент хора Дубровской общины. Посещал Богослужения в русских церквях евангельских христиан города Старая Русса и поселка Шимск, на которых часто и проповедовал (организатор регентских курсов в Шимске).

1 изд. ВСЕХБ, 1989 г., с. 368

2 Архив УФСБ Новгородской области

3 Архив РС ЕХБ, протокол съезда

1 «Баптист», 1927, № 7

Последним блюстителем латышских церквей был Ласман Альберт Янович — проповедник Новгородской общины с 1919 года, работал заведующим Аптекоуправления города Новгорода. В тридцатых годах, когда закрыли Молитвенные дома и выслали многих служителей, Альберт Ласман «до последнего времени не порвал связи с баптистскими общинами, систематически посещал Латвийские колонии», — так записано о нем в протоколе допроса 1937 года. Проживал Ласман на Крестьянской площади, 10. «В его квартире часто собирались баптисты, где они проводили свои богослужения. Собиралось у него на квартире много народу, латыши и русские, в основном, приезжие из районных хуторов», — так записано в протоколе допроса в 1957 г.¹

Начало евангельского движения на Новгородчине

Петербургское пробуждение как один из источников евангельского движения на Новгородчине

История евангельских христиан в России интересна уже самим фактом их появления в стране, которая считалась оплотом Православия. А масштабы этого движения, затронувшего все слои общества, еще более привлекают к нему внимание. В этой работе будет сделана попытка разобраться в том, как и почему это движение возникло, а также в том, какое место оно занимает в русской истории.

Многие исследователи полагают, что евангельское движение берет начало от приезда лорда Редстока в Россию. Нам кажется справедливым указать на ошибочность этого мнения. Во-первых, в Петербурге Редсток начал проповедовать в уже существующих к тому времени протестантских церквях западного образца, а также в русских аристократических домах. Во-вторых, как пишет богослов, «это была типичная проповедь «обращения» или «возрождения» «revival», «пробуждение» сердца, «оправдание верой», возбуждение добрых христианских чувств»². Таким образом, лорд Редсток не ставил перед собой задачи организовывать новые церкви.

Отметим, что это был действительно исключительный человек: «Мне кажется, что лорд Редсток интересен нам не только как явление, но и как коэффициент, показывающий умственную величину русского highlife-a и его современные запросы в высшей области человеческого духа: в области богопознания и веры, — пишет Лесков. — Во

всяком случае, глядя на него, становится очень отраднo. Вы ни минуты не сомневаетесь, что этот человек живет духом и любит людей всем сердцем, и когда он, пожав руку своему проводнику, скрывается за тяжелую, резную дверью отеля, вы чувствуете, что вы расстались с самым добрым и самым искренним человеком из всех тех людей, среди которых случай привел вас наблюдать его»¹.

Княжна М. М. Д. К

Что касается истоков пробуждения, то «это началось под страхом быстрого распространения отрицания и неверия, которым оказались бессильны положить преграды те, которые стоят за одну внешнюю сторону религии и не гнушаются действовать угрозами и карами. Впереди всех в великосветском, религиозном движении едва ли не шла княжна М. М. Д. К.², высокая, христианская, смею сказать, подвижническая жизнь которой не могла укрыться и обратила на себя внимание большого света еще в начале шестидесятых годов, когда княжна была очень молодой девушкой, а про Редстока в Петербурге не было ни слуха, ни духа». «Вообще, как мне кажется, можно без ошибки принять, что движение это едва ли не современно возникновению печатной гласности, которая стала обнаруживать таившиеся во тьме дела тьмы»³.

Силу начавшегося пробуждения нам хотелось бы показать на примере одной удивительной личности того времени, «доброй дамы», как называет ее все тот же писатель: «Я любил и уважал эту добрую даму, точно так же как и покойный Достоевский, с которым они часто пререкались о вере. В Засецкой нельзя было не почитать прекрасные наследственные черты «Давыдовского рода», из коих стоит упомянуть неуклонную прямоту пылкого сердца (Засецкая одна из всех великосветских раскольниц открыто перешла из православия в протестантизм) и горячность к добру (она одна — первая пожертвовала значительную долю состояния для бездомных людей в Петербурге)»⁴⁵.

Засецкая Юлия, дочь Дениса Давыдова, перевела на русский язык «Путешествие Пилигрима» и «Духовную войну» — сочинения Джона Буньяна. Хорошо зная лорда Редстока, она предоставила Лескову ма-

1 «Великосветский раскол». Н. С. Лесков. с. 85

2 Мария Михайловна Дондукова-Корсакова, дочь президента императорской академии наук, филантропка, евангельские подвиги которой многочисленны. — Исслед. автора

3 Великосветский раскол. Н. С. Лесков. с. 113

4 Приют на Обводном канале, 119. — Иссл. авт.

5 Великосветский раскол. Н. С. Лесков. с. 479

1 Архив УФСБ НО, Д.1а/4224, л. 324

2 Георгий Флоровский, Пути русского богословия, Париж, 1937, с. 402

териалы, которые он использовал при написании «Великосветского раскола». В середине 1880 года она покинула Россию и поселилась в Париже. Скончалась 27 декабря 1882 года, завещав «не перевозить ее тела в Россию», дабы не дать возможности господствующей церкви совершить над ним установленные обряды¹.

«Общество поощрения духовно-нравственного чтения»

«Русские последователи Редстока основали в 1876-м году «Общество поощрения духовно-нравственного чтения» (главные деятели: В. А. Пашков, граф М. М. Корф, граф и графиня Бобринские, княжна М. М. Дондукова-Корсакова, Ф. Г. Тернер, частично Н. С. Лесков). Это было в стиле прежних «Библейских обществ» — утверждает Георгий Флоровский².

Модест Модестович Корф, член общества, в своих воспоминаниях пишет: «Председателем общества состоял сам Пашков, а я был его заместителем. Членами были только верующие». Общество было утверждено Министерством Внутренних Дел 4 ноября 1876 г. В это время Министром МВД был господин Тимашев Александр Егорович, зять Василия Александровича, женатый на его родной сестре Екатерине Александровне Пашковой. В своей записке министру МВД обер-прокурор К. Победоносцев писал, что задача Общества по проекту устава состояла «в доставлении народу возможности приобретать на самом месте жительства и за дешевую цену книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета и сочинения духовно-нравственного содержания. Получив юридическую основу для своего существования, — пишет далее Константин Петрович, — Общество немедленно озабочилось изданием и распространением в народе брошюр, большею частью переведенных с немецкого и английского языков и заключающих в себе протестантское учение о вере и нравственности христианской...»³. Общество имело круглую печать, на окружности которой значилось его название, а внутри стояли первая и последняя буквы греческого алфавита — альфа и омега.

Первый съезд и гонения

В 1882 году 24 августа в частном письме Василий Александрович Пашков сообщал: «Я надеюсь, что будем иметь съезд братьев со всей России»⁴.

«В 1884 году, — вспоминает М. М. Корф, — Господь положил на сердце Пашкову объединить всех верующих России, чтобы они могли узнать друг друга и потом совместно работать». Это была первая попытка к сближению евангельских верующих. 24 марта 1884 года В. А. Пашковым и М. М. Корфом было составлено и разослано письмо-воззвание с просьбой, чтобы общины и группы означенных верующих прислали своих представителей на конференцию, созываемую 1 апреля в Петербурге.

В своих записях В. Г. Павлов отмечал: «Я вспоминаю первый съезд⁵ при брате В. А. Пашкове. Хотя съезд должен был тогда разъехаться раньше, чем следовало, но все-таки он не остался безрезультатным. Мысль о единстве, несомненно, сделалась ближе к сердцам русских верующих, и связь не формальная, а духовная все время существовала и не прекращалась»⁶.

По записям съезда «делегатов было до ста человек», а всех присутствующих на «съезде более трехсот»⁴. В их честь прошли приемы в домах Пашкова, графа Корфа, княгини Гагариной и Голицыной⁵. В работе съезда приняли участие иностранцы.

6 апреля съезд был разогнан, а чуть позже последовал указ о закрытии «Общества поощрения духовно-нравственного чтения», о чем в Правительственном Вестнике говорилось:

«Ныне, 24-го мая сего года, Государю императору благоугодно было Высочайше повелеть: закрыть названное выше общество, прекратить деятельность всех соединенных с ним учреждений для распространения книг и брошюр в народе»⁶. Итак, мы видим, что обретенная вера сближала людей. Причиной этого сближения являлось, очевидно, присущее русской душе богоискательство.

1 Николай Лесков. «Вероисповедная реестровка» — «Новости и биржевая газ.». 1-е изд., 1883, № 5, 7

2 Георгий Флоровский. Пути русского богословия. с. 402

3 РГИА, ф. 776, д. 56

1 «Братский вестник», 1948, № 1

2 Союз ЕХБ официально первым съездом признает съезд 1884 года в селе Нововасильевка Таврической губернии Бердянского уезда. Как мы увидели, это мнение ошибочно.

3 «Братский листок», 1907, № 2, с. 23

4 Архив РСХЕБ, записки съезда

5 У княгини Е. Н. Голицыной было имение в Новгородской губернии под Крестцами в Новое Рахино.

6 Правительственный вестник № 149 от 7 июля 1884 г.

Противника пашковцы нашли не в лице народа, а в лице государства. К. П. Победоносцев, имевший большое влияние на Александра III, считал, что угроза православию — это угроза Империи.

В 1884 году Пашкова, Корфа выслали из России. Пашков уехал за границу в Лондон, но распространение евангельского движения не прекратилось. Об этом свидетельствуют судебные процессы по поводу пропаганды пашковского учения, имевшие место в конце 1880-х годов и в первой половине 1890-х годов в губерниях Тверской, Новгородской, Ярославской, Московской, Орловской и др. Многие из его последователей «христиане евангельского исповедания» остались верными учению об искуплении только верой и создали петербургскую общину евангельских христиан, особенно многочисленную после 1905 г.⁷

Полковник В. А. Пашков

О Василии Александровиче Пашкове стоит сказать отдельно несколько слов, потому что от его имени произошло название «пашковцы», как часто называли верующих евангельского толка, в том числе и на Новгородчине.

В 1831 г. от брака боевого генерала Александра Васильевича Пашкова с Елизаветой Петровной, урожденной Киндяковой, родился сын Василий. Древний дворянский род Пашкова в XVIII столетии приобрел громадное состояние вследствие брака прадеда Василия Александровича — Александра Ильича с дочерью известного богача и фабриканта И. С. Мясникова — Дарьей Ивановной. Этот союз принес ему 19 000 крестьян, 4 богатейших завода и, как говорят, «позолотил герб». После нескольких семейных разделов за отцом В. А. Пашкова числилось 2150 крепостных в Московской, Нижегородской и Оренбургской губерниях. В родословном имени с. Крекшино Звенигородского уезда находилась 1000 десятин земли, на Урале имелся медеплавильный завод. Образование Пашков получил в Пажеском корпусе, где окончил учебу в 1849 г., будучи вторым учеником по успеваемости, что было отражено на мраморной доске. Военная карьера его строилась вполне удачно и благополучно: 26 мая 1849 г. он был выпущен корнетом в Кавалергардский полк; в 1850 г. произведен в поручики, а 28 мая 1853 г. по болезни уволен со службы с производством в штабс-ротмистры. 23 марта 1854 г. Пашков вновь поступил на службу в Кавалергардский полк в прежнем воинском звании поручика, но уже 23 апреля того же года его произвели в штабс-ротмистры. Спустя три года он стал ротмистром, а через год

уволен со службы с производством в полковники. До 40 лет Василий Александрович совсем не интересовался религиозными воззрениями. Один из его современников, русский писатель Животов, оставил характерный словесный портрет полковника-аристократа: «Красивый брюнет, роста выше среднего, с манерами и обращением чистого аристократа; приятный мягкий тенор, большие выразительные глаза располагают в его пользу, а мастерски разыгрываемое радушие подкупает собеседника... К делам веры, церкви и религии Василий Александрович был совершенно равнодушен, а в вопросах канонических по-детски невежествен; о набожности никогда не зарождалось иммыслей в голове Василия Александровича, страстного охотника, любителя танцев, балов, крупного игрока в карты и лихого наездника»¹.

В 1874 году он уверовал от проповеди лорда Редстока. Ревности Пашкова не было границ, проповедовать Евангелие — вот теперь его стремление и цель. Софья Ливен рассказывает: «Однажды, узнав, что эскадрон Кавалергардского полка, в котором он некогда был полковником, должен был пройти мимо его дома, по набережной Невы, Василий Александрович вышел ему навстречу с пачкой Евангелий и, обратившись к командиру эскадрона, попросил его разрешения раздать их солдатам, на что тот дал своё согласие. Солдаты спешили, и каждый получил по Новому Завету»².

Посетитель собраний в 1880 г., некий В. Попов, в статье «Воскресные беседы г-на Пашкова» писал в «Церковном вестнике»: «Господин Пашков, принадлежащий к высшему Петербургскому обществу, в своей роскошной квартире, находящейся на Гагаринской набережной (дом 10. — Прим. авт.) по воскресным дням устраивает религиозные беседы, на которых присутствует много народа, принадлежащего к разным слоям общества. Да, господин Пашков, вы вовремя выступили со своим учением. Оно как раз по вкусу нашего времени. Вам предстоит великая жатва»³. Протоиерей Иоанн Янышев (ректор Петербургской духовной академии) после выхода этой статьи встретился с Василием Александровичем, а после беседы написал следующее: «Думается, что господину Пашкову жаль нашего простого, да и не простого народа, который так редко может слышать внятное и раздельное чтение Святого Писания и церковных молитв и еще реже — простое искреннее и душевное Слово назидания, обличения и утешения»⁴.

1 Н. Н. Животов. Церковный раскол Петербурга. СПб, 1891, с. 23-24

2 Кн. С. П. Ливен. Духовное пробуждение в России. Изд. SGP, Чикаго, 1986

3 Церковный вестник», 1880, № 11

4 Церковный вестник», 1880, № 13

7 Брокгауз и Ефрон. СД.

По словам Корфа, Пашков владел одним из самых больших домов в Петербурге¹. С. П. Ливен вспоминает: «Прекрасный Пашковский дом в Петербурге на Французской набережной (у Литейного моста № 10. — Прим. авт.) стал центром евангельского служения»². Один из очевидцев пишет в своих воспоминаниях: «В большой прихожей лакеи снимали верхнее платье и приглашали войти. Я поднялся вместе с другими, по нескольким ступеням белой широкой лестницы на первую площадку, прошел через высокую задрапированную массивной шелковой портьерой дверь направо и очутился в ярко освещенном зале. Зал был большой, длинный, с рядом окон на набережную. Его ярко освещали люстра и стенные лампы; на стенах никаких украшений не было. Весь зал был заставлен рядами стульев»³.

А. С. Пругавин в статье «“Генерал” Пашков и его проповеди» писал в январе 1880 года: «Это было в прошлое воскресенье, вечером, часу в восьмом... Вхожу в дом. Прекрасное антре: обстановка барская, роскошная, на широкую ногу. Яркое освещение, многочисленная ливрейная прислуга. По широкой лестнице тянутся дорожки, красивые дорожки; громадные изящные вазы, тяжелые драпировки на дверях и окнах. Направо от входа широкая, вся залитая светом лестница ведет в бельэтаж; ...мы входим в зал, весь уставленный рядами стульев с проходом по середине, точно в театре. Огромные окна плотно закрыты темно-красною драпировкою; направо и налево двери, тщательно прикрытые; в простенках зеркала, на стенах картины в золотых рамках — красивые ландшафты и два-три каких-то, может быть, фамильных портрета. В углу, около двери справа, головка хорошенькой молоденькой девушки с открытыми плечиками и ручками. Тут же на особой высокой подставке, — что-то в роде пюпитра, — стоит лампа с синим абажуром; рядом с пюпитром — стул. С любопытством оглядывал я публику, что разместились на стульях, креслах и диванах, стоящих вдоль стен. Тут и мастеровые, и лакеи, и кухарки, и чиновницы, и офицеры, и денщики, и гимназисты, и юнкера; тут же и важные барыни и студентки, и чиновники, и чернорабочие и купцы... Вот какой-то шикарный мундир с аксельбантами, а рядом почтальон с бляхою... Публика постоянно прибывает. Вскоре все места в зале были заняты. Тогда отворились двери с правой и левой стороны залы. Там оказались комнаты, точно так же установленные рядами стульев и кресел. В комнату справа ведет особый ход, в этой комнате публика состояла преимущественно из дам; между ними виднелось несколько гвардейских офицеров. По временам оттуда слышался сдержанный разговор

на французском языке. Вскоре и эти комнаты наполнились публикою»¹. Далее Пругавин рисует нам картину почтения и благоговения, с которым встречали Василия Александровича присутствующие в доме на Гагаринской набережной. «Все поднялись с мест. Господин, вошедший в зал и остановившийся у двери около пюпитра, был более чем среднего роста, хорошо сложен, с длинными, почти седыми бакенбардами, с коротко подстриженными волосами, причесанными по-военному, на косой пробор, со здоровым цветом лица и подвижными, немного влажными серыми глазами. Одет очень скромно... В руках он держит маленькое Евангелие... Такие же точно Евангелия были у присутствующих. Склонивши голову на Евангелие, он произносит: “Господь Бог да благословит наше чтение!” и опускается на стул. Все садятся». Нужно отметить, что Пашков проводил собрания в двух направлениях, хотя Попов называет их «воскресные беседы». «Кроме этих чтений, у них есть еще особые собрания, на которые допускается только избранная публика и притом не иначе, как по билетам...»² «Залы дома его были большие, — подчеркивает Корф. — В них сперва начались малые собрания, а впоследствии они стали так переполняться, что недоставало для всех желающих места. Мне помнится, что не задолго до нашего удаления из России, на одном вечернем собрании присутствовало свыше 700 человек. На этом собрании присутствовал также и обер-прокурор синода, К. П. Победоносцев»³. Константин Петрович бывал для «интереса» в доме Пашкова и раньше для «прослушивания», а после «прослушивания» он делал свои комментарии. Так, в своей записке министру внутренних дел графу Н. П. Игнатьеву от 4 июня 1881 г. Победоносцев докладывал: «Он (Пашков) открыл проповедование в собственном доме, куда собиралось до 1500 человек для слушания его поучений...»⁴ Побывавшие там, рассказывали, насколько их сначала поражала своеобразность этих общений. «В нарядном зале сидели рядом люди самых различных званий и сословий и, сидя вперемешку на обтянутых шелком креслах и стульях, внимательно вслушивались в простые евангельские слова о любви Божьей. Вокруг фисгармонии стояла группа верующих девиц; свежими голосами они пели переведенные с английского языка евангельские песни, призывающие ко Христу. Их пение сопровождалось музыкой талантливой певицы и труженицы на ниве Божьей, Александрой Ивановной

1 Дом № 10 находится между набережной Кутузова (Гагаринской) и ул. Шпалерной (в настоящее время там находится РАН)

2 «Братский вестник», 1969, № 4

3 Записки Михаила Гарновского. Русская старина. 1876. Т. 15.

1 А. С. Пругавин. Раскол вверху. СПб, 1909, с. 201-205

2 Там же, с. 206

3 «Братский вестник», 1947, № 5

4 РГИА, ф. 776, д. 56

Пейкер. Трое из этих молодых девушек были дочери хозяина дома, Пашкова, двое были дочери министра юстиции, графа Палена, и две — княжны Голицыны»¹.

Чэс Станлис — французская гувернантка, служившая в доме Василия Пашкова, в своем письме лорду Редстоку «от 5 октября 1879 года из Москвы» писала: «Христиан в Санкт-Петербурге до сих пор терпят, но не очень любят. Император позволяет им собираться и закрывает глаза на то, что запрещает закон. Он любит семью Пашкова и не может не восхищаться и не уважать «Протестантов», как их начали называть. Однако я боюсь, что час преследования настал для наших дорогих друзей»². «У Пашковых имелся дом и на Выборгской стороне, — вспоминает Ливен. — Там Василий Александрович открыл столовую, в которой за очень малую плату можно было получить простое, но хорошее кушанье, а также чай или кофе с молоком. На стенах столовой были написаны слова из Священного Писания. Посетители столовой обслуживались верующими женщинами. Пашковский дом на Выборгской стороне был также центром евангельской работы»³.

Забегая вперед, хочу сказать, что собрания в одном из Пашковских домов продолжались не только после его видворения из России, но и после его смерти. В своей автобиографии М. А. Орлов, будущий всесоюзный руководитель евангелистов, пишет: «...Господь привел меня в собрание Евангельских христиан в доме Пашкова (на Выборгской стороне, — авт.), где проповедовали Христа распятого». Произошло это в 1907 году. Через проповедь брата А. И. Иванова о «Блудном сыне» Орлов обратился ко Христу и стал верующим человеком⁴.

Василий Александрович Пашков скончался в январе 1902 года. «Русский Журнал» в рубрике «По телефону из Петербурга» написал: «В Петербурге получено известие, что в Париже скончался отставной полковник гвардии Василий Александрович Пашков, известный в 70-х и 80-х гг. как глава сектантов, называвшихся «пашковцами»⁵.

«Наша милая тётя Гагарина, — вспоминает княжна Софья Ливен, — когда ей случалось быть за границей, обязательно навещала В. А. Пашкова, где бы он ни находился. Когда же он скончался, ей показалось невыносимо отпустить его без признака благодарности братьев и сестёр его родины. Итак, она предложила нам троим, её племянни-

цам, поехать на похороны дяди (по жене Василия Александровича мы состояли в родстве с ним), как представительницам русских верующих. И мы поехали в Рим. До сих пор вспоминаю с благодарностью Господу наше незабываемое путешествие. Под высокими кипарисами римского кладбища мы положили на могилу венки из ёлок, привезенный нами из России, — последний привет с его земной родины. Кроме членов семьи, верной его сотрудницы Наталии Николаевны Крузе и нас троих, присутствовали русский посланник при Ватикане и посланник при Итальянском правительстве со своей женой, двое или трое друзей и несколько человек его домашних служащих. Местный евангельский пастор сказал несколько слов на стих из Евангелия (Матф. 5:10). «Блаженны изгнанные за правду, ибо их есть Царство Небесное». При мыслях об этом далёком кладбище мне приходят на память слова из 11 главы Послания к Евреям: «Те, которых весь мир не был достоин, скитались...»¹

Тестаччо, Протестантское кладбище в Риме. В настоящее время оно называется *Cimitero acattolico per gli stranieri al Testaccio*, расположено на городской окраине и по праву считается одним из самых красивых и значительных в мире. Художественные надгробия, античная стена, пирамида Цестия, напоминающая о заупокойном культе древних египтян, благородные кипарисы и пинии, великолепные цветы — все это образует ансамбль необычайной выразительности, меланхолическое очарование которого усилено тишиной и покоем, столь не свойственными всегда бурлящему Риму. Здесь покоятся немногим менее тысячи выходцев из России: основатель русского протестантизма В. А. Пашков, члены Российского Императорского Дома и их потомки, представители русских аристократических фамилий: князья Бярятинские, Волконские, Гагарины, Голицыны, Горчаковы, Трубецкие, Шаховские, Щербатовы, графы Канкрины, Мусины-Пушкины, Соллогубы, Строгановы, Ферзены, Шереметевы, бароны Врангели, Ганы, Таубе и Тизенгаузены; представители старинных дворянских родов: Бибиковы, Володимеровы, Голенищевы-Кутузовы, Нарышкины, военные, дипломаты, крупные чиновники, путешественники.

Проникновенные строки о Тестаччо принадлежат протоиерею Русской Церкви в Риме Михаилу Осоргину: «Заглядывая иногда на кладбище у черепичной горы Тестаччо, где под сенью пирамиды Кая Цестия вращается в землю надмогильная плита Шелли, где у дверей склепа сидит девушка, изваянная Антокольским, где плакучее деревцо склонилось над именем Пашкова и где спит много маленьких, никому не ведомых людей, — я бродил глазами меж черных кипарисов, отыскивая незанятый клочок земли, который можно откупить заранее. Мне казалось — и посейчас кажется — покойным и

1 Кн. С. П. Ливен, Духовное пробуждение в России. Изд. «Свет на востоке», Корнталь, 1967

2 Д. Фаунтин, Лорд Редсток и духовное пробуждение в России. Минск, 2001

3 «Братский вестник», 1969, № 6

4 «Братский вестник», 1957, № 6

5 «Московский Листок» 17 (4) февраля 1902 года

1 Кн. С. П. Ливен. Духовное пробуждение в России. SGP, Чикаго, 1986

гордым лежать здесь, далеко от родины кровной, в центре родины великой культуры. Здесь заезжий сородич прочтет на мраморной плите имя, — прочтет вслух и, может, вспомнит или запомнит; после вместе с именем кладбища, пирамиды и странной, голой горы из античных черепков, — мелькнет в его памяти и надпись по-русски, навеки оставшаяся в Вечном Городе, поскольку, конечно, сама вечность — не условна. Быть связанным с Римом — хотя бы узами смерти — мне всегда казалось честью». А поэт-романтик Перси Шелли о Тестаччо сказал так: «Возможно полюбить и смерть, при мысли о погребении в столь дивном месте»¹. Вся территория кладбища обнесена стеной. С северной стороны, на *via Caio Cestio* ворота с лаконичной надписью *RESURRECTURIS*, т. е. «тем, кто воскреснет».

Плоды работы «Общества поощрения духовно-нравственного чтения» на Новгородчине

Запрещение учения в столице побуждает евангелистов к еще большей и усердной работе в провинциях Царской России². Движение распространилось по всем имениям Пашкова, очевидно, что оно достигло и Новгорода, особенно если учесть то, что родная тетка В. А. Пашкова имела имение в Новгородской губернии, г. Сольцы³.

«Общество поощрения духовно-нравственного чтения» в своем списке содержало много имен новгородцев. Одно из них — Мария Григорьевна Пейкер⁴. У Пейкеров было имение в Новгородской губернии между г. Пестово и г. Череповцом (ныне Вологодская область) близ с. Ивановского.

Другой член этого общества, Алексей Павлович Бобринский⁵, как и Пашков, не только вел переписку с новгородцами, но и приглашал погостить у него в имении в Тульской губернии Розова Ивана, осужденного Царским правительством, основоположника Боровичской

1 См. статью преподавателя РимУ, Ванды Гасперович. «Кладбище Тестаччо в Риме»

2 О чем свидетельствует множество докладов, как в архивах, так и в письмах православных миссионеров Епархиальных Ведомостях» разных территориальных округов.

3 Княгиня Т. В. Васильчикова

4 Редактор религиозно-нравственного журнала «Русский рабочий», который выходил с 1875 по 1887 г. Она обратилась ко Христу в Англии, через проповедь евангелиста Д. Муди. (Свою первую евангелизационную кампанию в Англии Д. Л. Муди проводил в 1873-1875. — Прим. авт.) В 1872 году Мария Пейкер представляла Россию на всемирном тюремном конгрессе в Лондоне.

5 Умер граф А. П. Бобринский в Канне, на юго-востоке Франции в 1894 г. Похоронен там же, рядом со своей женой Александрой Алексеевной (Ур. Писаревой-Раевской. — Прим. авт.).

общины Евангельских Христиан. 25 сентября 1884 года Крестецкий уездный исправник в своем рапорте с грифом «секретно» сообщал, что на вверенной ему территории помимо латышских баптистов имеет усадьбу в Рахино сотрудник «Общества поощрения духовно-нравственного чтения» княгиня Екатерина Никитична Голицына (мать князя П. П. Голицына. — Прим. авт.)¹.

Такой же тревожный рапорт получает Новгородский губернатор А. Н. Мосолов от Череповецкого уездного исправника: «Из числа означенных членов общества поощрения духовно-нравственного чтения — Александра Ивановна Пейкер имела в Череповецком уезде² близ села Ивановского свою усадьбу, которую около четырех лет тому назад подарила крестьянину Шаргину». Там и организовалась первая община Евангельских христиан в конце 70-х годов прошлого века. Возглавили её Алексей Хромов, волостной староста, и крестьянин Шаргин. В своих воспоминаниях о семье Пейкер пишет сын писателя А. Н. Лесков: «Непосредственные отношения показали взаимно столь приятными и простыми, что в зиму 1878–1879 годов даже я, двенадцатилетний мальчик, стал непременно гостем тихих Пейкеровских субботних вечеров, проходивших в мягких беседах, в которых весьма часто видное участие принимал и мой отец. Здесь я, под покровительственным руководством двадцатилетней Александры Ивановны, знакомился с Евангелием, вырезал, наклеивал и раскрашивал медовыми красками избранные тексты для раздаривания их менее меня просвещенным, пел с ее голоса изданные ею же «любимые стихи» на тот или иной евангельский стих или псалом и даже играл на английском концертино. Дружба наша так росла, что весной Пейкеры начали просить отца отпустить меня вместо Киева на все лето к ним в их имение, село Ивановское, в сорока верстах от Череповца, с тем, что в конце лета за мной заедет сам отец. Здесь я еще более окреп во всех перечисленных занятиях, знаниях и искусствах...» В одном из рапортов новгородского полицмейстера (от 5 сентября 1885 года) сообщалось, что некий унтер-офицер распространяет пашковское учение³. В декабре того же 1885 года господин полицмейстер докладывал губернатору, что «главным распространителем этого учения является младший военный телеграфист унтер-офицерского звания Василий Тихонов». От его проповеди обратились машинисты Новгородской железной дороги Федор Куделин и Григорий Вегздин, кондуктор Александр Соколов, мещане братья Кукарены и крестьянин Владимир Фирсов, М. М. Теплов, С. Д. Кремнев,

1 ГИАНО, ф. 133, д. 3083

2 Этот уезд по административному делению прошлого века входил в состав Новгородской губернии.

3 ГИАНО, ф. 138, д. 3083

С. Богданов, А. Ф. Тихонов, Д. Ф. Хозов. Очень активным проповедником был бывший Питерский дворянин, лишенный прав с помощью и участием С.-Петербургского градоначальника, господин Певецкий-Боровицкий. Он приехал в Новгород «приписаться к обществу», потому что «получил хорошее образование и может изъясняться на четырех языках». «От Пашкова он получил миссионерство на север, в Архангельскую губернию, но миссия не состоялась». Пашкова выслали из России (1884), а он, «Певецкий-Боровицкий приехал в Новгород».

В Старорусском уезде, в Шотовской волости, проповедовал брат Василия Тихонова, Андрей, уроженец деревни Устье. Вот как свидетельствует о себе Тихонов Андрей: «5 лет тому назад, живя в С.-Петербурге (примерно в 1882. — Прим. авт.), стал веровать по Евангелию в Духе и вновь крестился в реке и теперь исповедует веру Христианскую без всяких прибавлений, дошел до этого сам, быв на собраниях Пашкова»¹.

В Валдайском уезде Сопкинской волости, в деревне Една, проповедовал Евангелие Василий Ефимович Мишуков. Его родная сестра Матрена Ефимовна замужем за «Семеном Алексеевичем Ломоносовым, ефрейтором 22 артиллерийской бригады, расположенной в городе Новгороде, который по собранным сведениям, также придерживается Пашковского учения». А его теща, Акулина Кирилова проповедовала в деревне Жуково Кончанской волости (поместье Суворова. — Прим. авт.) Боровичского уезда. Рапорт пристава Боровичского уездного полицейского управления от 29 октября 1887 года за № 2084 гласит: «В деревне Больших Лесах Волоцкой волости и дер. Клин Десято-Пятницкой волости 12 и 13 сего октября преподавалось новое религиозное учение противное догматам православной церкви, уподобляющееся инициативе отставного полковника гвардии Пашкова. Проповедниками были: крестьянин Валдайского уезда Сопкинской области, дер. Една, Василий Ефимов Мишуков, его теща крестьянка Боровичского уезда, Кончанской волости дер. Жуково Акулина Кирилова и неизвестный человек называвшийся Иваном Розовым»², который, «проживая в С.-Петербурге, ходил в молитвенные собрания своих единомышленников и видел раз или два самого Пашкова», и Василий Ефимович Меньшиков. «Вероятно, этот его труд лучше оплачивается миллионером Пашковым и гораздо легче для Меньшикова, чем гнуть спину на заводах и фабриках и получать за это только на насущный хлеб», — так писал о нем Священник

Боровичского Троицкого Собора Михаил Петропавловский¹. Дату 12 октября 1887 года с уверенностью можно считать датой организации Боровичской Евангельской церкви.

В своем донесении министру внутренних дел графу Д. А. Толстому от 5 апреля 1883 года обер-прокурор Святейшего Синода Победоносцев сообщал: «Гофмейстер граф Корф один из главных и самых фанатических деятелей по распространению пашковского учения и пропаганды его между людьми простого звания...»². «Распространяются эти брошюры в различных местностях членами упомянутого общества графом Корфом и его родственниками»³. Имена же Корфов были близ Луги и в Валдайском уезде на Новгородчине.

На Николаевской железной дороге, а точнее, близ станции Ушаки Новгородской губернии, находилось богатое имение некогда графов Строгановых, Марьино (ныне Тосненский район, Ленинградской области). Затем оно принадлежало члену «Общества поощрения духовно-нравственного чтения», члену Государственного Совета, видному общественному деятелю Новгородчины, почетному мировому судье, попечителю реального училища в Новгороде (21 год) князю Павлу Павловичу Голицыну⁴ (1856-1914), сменившему князя А. И. Васильчикова и «бывший до своей кончины в 1914 г. всеми уважаемым и любимым новгородским губернским предводителем дворянства»⁵. Он учредил 22 мая 1907 года и был руководителем Общества трезвенников, которое собиралось для чтения Евангелия в Троицкой церкви, рядом с его особняком⁶. «Общество имеет целью противодействовать приходскому населению употреблению спиртных напитков и содействовать ему в улучшении и возрождении его жизни: умственной, нравственной и материальной... организация общецерковного народного хора, устройство библиотеки и бесплатной читальной; открытие чайной, столовой, яслей, приюта, богадельни и др. просветительских благотворительных учреждений»⁷.

1 Архив РОЕиБЦН, П 188-2-47 // ГИАНО Ф 151 д. 3.

2 РГИА ф 776 д. 566.

3 РГИА, там же.

4 Сын Екатерины Никитичны Голицыной

5 Историко-культурный журнал «Наше наследие», 2002, № 63-64.

Мемуары Кн. Б. А. Васильчикова, с. 116

6 Общество «Религиозные трезвенники» возникло в России на рубеже 19-20 вв. Близки к духовным христианам. Пропагандировали трезвость и религиозно-нравственное самосовершенствование. Большой энциклопедический словарь. CD

7 Устав Общества трезвости с. Адрианово-Марьино Новгородского уезда. Архив ГИАНО, ф. 138, д. 3623

1 Там же, с. 66.

2 Архив РОЕиБЦНО, Ф-НГ 23, д.1 // ГИАНО ф. 138.

Проханов и новгородцы

Имя другого яркого представителя евангельского движения, И. С. Проханова, также связано с развитием евангельского движения на Новгородчине.

Манифест 17 октября 1905, принесший свободу вероисповедания

События 1905 года, связанные с революционными восстаниями, заставили правительство принять законодательные акты о веротерпимости. Благодаря именному указу от 17 апреля 1905 г., повсеместно наблюдался невиданный рост евангельского движения. Гонения на инославных прекратились. Это было началом миссионерской, образовательной, издательской и даже экономической деятельности Евангельских Христиан. Религиозные общества в царской России получили право отделяться от православной церкви, устраивать свои общины, печатать религиозную литературу.

«Я помню, — констатирует С. П. Ливен, — как в апреле 1905 года, в утро светлого Христова Воскресения в доме номер 43 на Большой Морской в нашем Красном зале пред многолюдным собранием моя мать с сияющим лицом сказала, что имеет передать всем братьям и сестрам великую радость. Громко и отчётливо брат Одинцов прочитал царский указ, излагавший подробности даруемой нам свободы веровать, как каждому позволяет его совесть. Собрание пало на колени, и со слезами радости, каждый, кто как умел, благодарил Господа за этот неоценимый подарок»¹.

Верующие спешили поделиться друг с другом радостной вестью. На одном из воскресных богослужений И. С. Проханов произнес: «Дорогие братья и сестры, в появлении Манифеста о гражданской свободе есть заслуга и христиан, особенно тех, которые томились в тюрьмах и ссылках. Это также и результат наших непрестанных молитв о свободной проповеди Евангелия... Теперь мы с радостью познаем то, что долгие годы сеяли со слезами... Мы верим, что Господь и в дальнейшем будет открывать двери для создания новых церквей, организации Библейских институтов, издания духовной литературы. Вспоминаю собрание группы христианской молодежи 9 января 1905 года в пригороде Петербурга. Тогда я сказал, что в скором времени в России произойдут великие изменения, и мы будем иметь Союз еван-

гельских церквей, всероссийские съезды, Библейские курсы, издавать духовные журналы... Присутствовавшие на собрании горячо молились Богу об этом, Господь услышал наши молитвы»¹.

Сообщения из Новгорода в первых выпусках журнала «Христианин»

Начиная с января 1906 года, у евангельских христиан появился свой собственный журнал «Христианин». Сразу же в нем появляются сообщения из Новгородчины: «От брата В. Л. Кузьмина из г. Новгорода. «Я прибыл в Новгород утром, а вечером было собрание, состоявшее из 12 человек. Господь благословил Свое Слово Духом Святым. 2-го февраля собралось 24 человека и Господь коснулся многих сердец. Видно было, что многие молились Господу. Я нанял квартиру для собраний. Прошу всех братьев и сестер молиться за меня, чтобы Господь прославился во мне немощном. Здесь открывается широкое поле для деятельности на ниве Божьей»². О служителе новгородской церкви В. Л. Кузьмине мы читаем в приложении к журналу «Христианин», издававшемуся Прохановым:³ «О внезапной кончине всеми любимого брата, отошедшего в вечность 10-го Января в 20.00. На утреннем богослужении совершая хлебопреломление, Кузьмин «был очень весел и радостен. На вечернем собрании в 5 ч. он присутствовать не мог, так как чувствовал себя плохо. Брат А. Т. Баранов, находясь при нем, положил руку ему на голову. Умиравший положил свою руку на руку брата Баранова и сказал: «"Я иду к моему Спасителю" и испустил дух»⁴.

Организация Русского Евангельского Союза

«...От души сочувствую целям Союза-Единения всех христиан, без различия исповедания во Христе, как Он Сам это заповедал нам, и стремлюсь способствовать помочь, по мере сил, в распространении Света Христова на нашей родине. Я с радостью принимаю Ваше предложение присоединиться к числу учредителей Союза и охотно подпишу Устав. Искренно уважающая Вас Е. Пистолькорс. 3 января 1907 года». Через восемь месяцев Проханов писал: «Наконец-то мы имеем радость сообщить, что корабль Русского Евангельского Союза спущен на воду. 13 января 1909 года состоялось учредительное собрание»⁵.

1 «Братский вестник», 1989, № 5, с. 57

2 «Братский листок», приложение к журналу «Христианин», 1907, № 6

3 «Братский листок», приложение к журналу «Христианин», 1908, № 2

4 О том, как проходили его похороны, можно прочитать в «Братском листке», приложении к журналу «Христианин» № 2, 1908 года.

5 «Братский листок», приложение к журналу «Христианин», 1909, № 1

1 Княжна С. П. Ливен. Духовное пробуждение в России. Изд. «Свет на востоке», Корнталь, 1967

16 мая 1908 года царским правительством был утвержден устав Русского Евангельского Союза, руководителем которого становится Иван Степанович Проханов. Проект устава был составлен И. С. Прохановым и подписан следующими учредителями: «Инженер-технолог И. С. Проханов, тайный Советник А. М. Максимовский, дочь генерала от инфантерии В. М. Максимовская, барон П. Н. Николаи, вдова почетного потомственного гражданина О. А. Масленикова, богослов И. В. Каргель, мещанин В. И. Долгополов, жена инженера А. И. Проханова, дочь действительного статского советника Н. Н. фон-Краузе, купец А. Д. Петерсон, дочь подпоручика С. П. Астафьева, жена статского советника А. К. Ивкова, дочь статского советника А. И. Пейкер (Новг.), действительный статский советник барон Ф. К. Пистолькорс, финляндский уроженец Т. Ф. Странберг (из правления т-ва нефтяных произв. братьев Нобель), дочь генерал-майора Е. К. Пистолькорс (Новг.), германский подданный Ф. А. Арндс, миссионер И. А. Юганов, крестьянин Вышневолоцкого уезда И. С. Громов, барон Ф. А. Штакельберг, жена полковника Д. К. Оффенберг. Такой был состав евангелистов, подписавших устав»¹.

Собрание Русского Евангельского Союза состоялось из членов, подписавших устав сего Союза и лиц, изъявивших желание вступить в члены. Председательствовал на собрании Барон П. Н. Николаи; секретарь Т. Ф. Странберг, помощник секретаря И. П. Семенов, докладчик И. С. Проханов.

Состав Совета, в силу некоторых обстоятельств, несколько изменился от списка подписавших проект Устава. В Совет Союза были избраны следующие 20 человек: С. А. Алексеев, Ф. А. Арндт, И. С. Громов, И. Ф. Гроте, А. И. Ивкова, И. В. Каргель, Д-р Кинь, В. М. Максимовская, В. Х. Оффенберг, барон П. Н. Николаи, Нюман, Е. К. Пистолькорс, барон Ф. К. Пистолькорс, И. С. Проханов, А. И. Проханова, И. И. Раков, Т. Ф. Странсберг, П. М. Чекмарев, Ф. Ф. Шларб, О. А. Масленникова, А. И. Страуптман, Н. А. Гойера, член Государственной думы З. Д. Захаров, И. И. Кильбурн, Х. И. Кравченко, Князь А. П. Ливен². В действующий Комитет совета, по предложению И. С. Проханова, были избраны: председатель князь А. П. Ливен, товарищ председателя Барон П. Н. Николаи, казначеем В. Х. Оффенберг, секретарем Т. Ф. Странберг³. В своей речи Павел Николаи сказал: «Нам важно не внешнее разнообразие, но внутреннее единство. Поэтому первая задача Евангельского Союза и отдельных его членов состоит в том, чтобы быть миротворцами»⁴.

1 Ф. Путинцев, Учредители, Политическая роль сектантства. М, 1928, с. 68

2 брат С. П. Ливен. — Прим. авт.

3 Ф. Путинцев, Учредители, Политическая роль сектантства. М, 1928, с. 68

4 Там же

Посещение Прохановым Новгорода

«С самого начала нашей организационной работы, — пишет И. С. Проханов, — я провозгласил лозунг: «От города к городу, от поселка к поселку, от деревни к деревне, от человека к человеку»¹. Позже Иван Степанович напишет: «Этот метод принес значительные результаты. Очень скоро мы имели сильные уездные и губернские союзы со многими группами и церквями во многих местах... где Евангелие еще не проповедовали». Новгород, как и другие очаги евангельского пробуждения, постоянно поддерживается братьями из С.-Петербурга. «Брат Савелий Алексеевич Алексеев посетил Новгород, где имел благословенные собрания. Восемь человек выразили желание покаяться»².

В Новгородских Епархиальных ведомостях в № 14 от 2 апреля писали: «Еще и сейчас не изгладились на заборах и на углах некоторых домов нашего Великого Новгорода расклеенные афиши, которые гласили: «В воскресенье 14 марта 1910 г. в здании общественного клуба имеет быть религиозное собрание «Евангельских христиан». «Как же это, там, в клубе собрались Евангельские христиане? Оказывается, это перешли туда в клуб с Сенной Площади пашковцы-баптисты». № 16: за 1910 год читаем: «25 марта в народном клубе г. Новгорода состоялось чтение-проповедь на тему: «Сущность христианства» и «Беседа с Никодимом», которую читал председатель Петербургской общины И. С. Проханов».

В это же время... «Наши Любанские братья, пастыри и все тамошние православные Христиане — писал Епархиальный миссионер, священник Н. Чепурин — испытывают большой натиск баптизма. Любанским баптистам помогают петербургские: наняли для их собраний большое, хорошо оборудованное помещение, посылают на собрание несколько проповедников, хор, книги, брошюры, деньги. Во главе пропаганды стоит В. Фетлер, который неоднократно уже посетил Любань. Поможем нашим братьям сохранить в целостности св. православие, будем «единодушно подвизаться за Веру Евангельскую» (Фил.1:27)³.

В 1919 году в городе Старая Русса Проханов поощряет создание струнного оркестра в общине и благодарит за присланные материалы для музея при ВСЕХ. С подачи И. С. Проханова в Старорусском уезде создается коммуна или евангельская сельхозартель «Прилучье»⁴.

1 И. С. Проханов. «В котле России». 1992, с. 152

2 «Братский листок». Приложение к журналу «Христианин», 1909, № 2

3 «Новгородские епархиальные вести». № 9 от 2.03.1912 г.

4 Об истории коммуны «Прилучье» автор писал в газете «Ладья» №2(24) за 2003 г.

Не забывает Иван Степанович и Шимскую общину, которая берет начало с тех самых пор, как он стал посещать Новгородскую землю. Так как руководители ВСЕХ усматривали перспективу в развитии Евангельской церкви на Станции Шимск, Проханов направлял в общину из Новгорода брата Тимофеева Владимира Тимофеевича, проповедника Губернского Совета евангельских христиан. А начиная с 1925 года — Владимира Александровича Дубровского, своего личного секретаря и заведующего канцелярией Всесоюзного Совета евангельских христиан¹. «Он был один из самых ревностных деятелей ВСЕХ, его необычайной энергии не было предела», — как свидетельствует о Дубровском соратник и брат А. В. Карев.

Проханов и семья новгородцев Пистолькорс

Близ Любани была «обширная, основательно устроенная усадьба Попрудка». Ухоженный парк с прудами, двухэтажный особняк и другие постройки, — все это большое ухоженное имение принадлежало одному из учредителей Евангельского Союза, действительному статскому советнику (генерал-майору) барону Пистолькорсу — потомку древнего шотландского рода на русской службе. Федор Константинович участвовал и в делах милосердия, исполняя обязанности председателя правления попечительного общества в доме трудолюбия м. Любань. Князь Жевахов пишет: «Я вспоминаю... Ф. К. Пистолькорса, не разлучавшегося с Евангелием и читавшего его оборванцам в Галерной Гавани, и целый ряд других предстателей столичной знати, самоотверженно отдававших себя бескорыстному служению ближним...»²

Дом Федора Константиновича в С.-Петербурге находился на одной улице с графом Бобринским, и на той же стороне (только у графа был Галерная № 60, а у барона № 50. — Прим. авт.), где также проходили Евангельские собрания. Княжна Ливен вспоминает, что в числе многих высокопоставленных особ верующими были и «семья барона Пистолькорс, на квартире у которого происходили благословенные собрания с чтением Слова Божья. Эти собрания, между прочим, посещал известный в то время священник Григорий Петров»³.

1 Сослан на север в 1929, в 1938 Дубровскому В. А., находившемуся в районе Воркуты, был продлен срок.

2 Воспоминания товарища обер-прокурора Св. Синода князя Н. Д. Жевахова. М, Изд. «Родник», 1993

3 Кн. С. П. Ливен. Духовное пробуждение в России. SGP, Чикаго, 1986.

На приглашение Проханова ознакомиться с учредительными документами Союза, семья барона не только знакомится, но и предлагает свое участие:

«Многоуважаемый Иван Степанович! Сердечно Вас благодарим за доставленную нам возможность ознакомиться с интересным и важным делом образования Российского Евангельского Союза, которому мы очень сочувствуем и просим Вас, по образованию Союза, принять нас в его члены. Приветствуем Ваш добрый почин в этом деле и желаем ему успеха и благословений от Господа. Искренно Вам преданные Пистолькорс. 23 мая 1907 года»¹.

Семья барона Пистолькорс принимала самое активное участие в становлении Евангельского Союза, и особенно много потрудились Ольга Дмитриевна Пистолькорс. В журнале «Христианин» И. С. Проханов вспоминал: «Она и её супруг восприняли основную истину Евангельского учения о спасении верою в искупительную жертву Христа и о необходимости для каждого человека быть возрожденным от Духа, и имели постоянное тяготение к помощи всем свободно-верующим христианам, страдавшим от всяких преследований и гонений за веру при старом режиме»².

Иван Степанович Проханов писал об Ольге Дмитриевне в некрологе: «8 марта 1926 года в селении «Замостье» Новгородской губернии скончалась О. Д. Пистолькорс... Покойная Ольга Дмитриевна знала прекрасно немецкий, французский и английский языки, имела удивительную способность переводить быстро и хорошо статьи, брошюры и книги духовного содержания со всех означенных языков на русский язык. Она сделала много таких переводов для «Христианина» и «Утренней Звезды». В последнее время ей был поручен перевод ценной книги по сравнительному изучению Библии. Вокруг покойной всегда имела группа хороших переводчиков духовных книг. ... Покойная производила впечатление кристально-чистой христианской души. Прекрасная жена и мать и примерная христианка, она оставит после себя на много лет светлую память»³.

Съезды и делегаты от Новгородских церквей

Автор полагает основательным найденную им информацию истории съездов и сведения о присутствовавших на нем делегатов от Новгородских церквей выделить одним параграфом:

1 «Братский листок». Приложение к журналу «Христианин», 1909, № 1

2 «Христианин», 1927, №9, с. 62

3 Там же

Первый и Второй Всероссийские Съезды и делегаты от новгородских церквей

Первый Всероссийский Съезд Евангельских христиан проходил в Петербурге с 14 по 19 сентября 1909 г. Руководителем Съезда был избран И. С. Проханов. К сожалению, мы не располагаем точными сведениями, кто именно представлял Новгородчину на первом съезде, но одно можно сказать с уверенностью, что новгородцы участвовали в заседаниях съезда.

«С 28 декабря 1910 года по 4 января 1911 года в Петербурге проходил Второй Всероссийский Съезд евангельских Христиан. После молитвы и пения гимна «Ты помощь мне, Господь...» Съезд начал свою работу. В работе Съезда принимали участие 47 делегатов и 15 гостей. Председателем на Втором Съезде, как и на Первом, был избран Проханов. Иван Степанович, открывая Съезд, сказал: «В октябре 1909 года мне сообщили из Департамента Духовных дел, что на благодарственном адресе, который был вручен Государю Императору Николаю II после 1-го съезда, Император собственноручно изволил начертать: «Прочел с удовольствием»¹. Впервые на съезде присутствовали представители власти. На этом съезде в качестве делегата от Новгородской общины Евангельских христиан присутствовал купец-фабрикант З. А. Шаров»². На Съезде утверждено название «Союз Евангельских христиан». Выработан Устав и Вероучение Всероссийского Союза Евангельских христиан.

Третий Всероссийский съезд и делегаты от новгородских церквей

«Третий Всероссийский съезд проходил в Петербурге с 31 декабря 1911 года по 4 января 1912 года в помещении СПб Общины Евангельских Христиан, Фонарный переулок 4-9. Из трех Всероссийских съездов Евангельских Христиан, третий съезд является самым многочисленным. На этот съезд делегаты и гости приехали из семидесяти самых различных мест России. На съезде присутствовало 167 человек, из которых 91 — делегаты, остальные гости. Председательствовал И. С. Проханов, его товарищами были И. В. Каргель и Ф. Ф. Шенеман. На съезде также присутствовал один из пионеров евангельского братства М. Т. Ратушный. От Новгородской общины Евангельских Христиан делегатом был А. М. Кукарин и в качестве гостя З. А. Шаров»³.

1 Братский листок. Приложение к журналу Христианин №11 за 1909 г.

2 Архив РС ЕХБ. Протоколы 2-го съезда ЕХ

3 Архив РС ЕХБ. Протоколы 3-го съезда ЕХ

На заседании Съезда было рассмотрено много вопросов, имеющих весьма важное значение в жизни общин евангельских христиан, как то: вопросы о пении, о проповеди, о кружках молодежи, о воскресных детских собраниях, о школах грамотности, правовое положение евангельских христиан; о рукоположении и возложении рук, о служении женщин в Церквях, о браке и разводе, о воскресном дне и многие другие. «Такой успех, — говорилось в «Братском листке», — в смысле рассмотрения такого множества столь важных и сложных вопросов был, главным образом, результатом той замечательной энергии, с какой работали участники съезда, но, кроме того, сему немало способствовало и единодушие, с каким решались все вопросы. В общем, надо отметить, что Съезд был весьма и весьма благословенным»¹

Временный Всероссийский общий совет 1920 года

В начале 1919 года церкви баптистов и евангельских христиан в Петрограде приняли совместное постановление о сближении двух направлений, которое подписали авторитетные служители. В нем говорилось: «Решения Соединительного совещания получают силу по утверждению их советами или собраниями обеих общин. Обе общины... выражают пожелание, чтобы общий или Соединительный совет был создан в скорейшем времени... Все возражения против создания такого Объединенного совещания, или Общего совета, мы считаем совершенно неосновательными».

19–24 января 1920 года состоялось первое совещание Временного Всероссийского общего совета, в котором приняли участие десять человек. От ВСЕХ — И. С. Проханов, Г. М. Матвеев, К. П. Петров, П. С. Капалыгин и М. А. Орлов; союз баптистов представляли П. В. Павлов, И. Н. Шилов, И. В. Сиротин, Г. Г. Яухийнен и В. Г. Мелис. Участники совещания с молитвой обсуждали вопрос о единстве евангельского и баптистского братства в России. В результате участники совещания приняли постановление, в котором говорилось: «Во исполнение желания Спасителя мира о единстве детей Божьих и для блага... дела Божья в России призвать всех верующих, как евангельских христиан, так и баптистов, напрячь все духовные усилия к тому, чтобы достигнуть в будущем слияния двух течений в одно и двух союзов в один...»².

1 Утренняя Звезда. 1912 г. № 1-2. Архив РС ЕХБ. Протокол 3-го съезда. Братский листок

2 История евангельских христиан-баптистов в СССР. М, 1989, с. 193

На Всероссийском съезде Евангельских христиан и баптистов, состоявшемся в г. Москве, от Новгородской губернии присутствовали: А. Г. Кузнецов — Шимская община, К. Х. Гравинский — Союз Новгородских латышских общин, М. К. Дрямин — Никольская (Ермолино) община «Табор»¹

Девятый съезд

31 августа 1923 года в 19 часов в Петрограде, в помещении Немецкой-Реформатской церкви (Б. Морская, 58), торжественным молитвенным собранием под руководством И. С. Проханова был открыт 9-й Съезд ВСЕХ. На открытии Съезда говорил «старейший брат Иван Вениаминович Каргель ссылался на 3-ю главу Откровения». Присутствовало семь хоров Петроградской общины Евангельских христиан. На Съезд прибыли более 300 делегатов. От Новгородской губернии делегированы: В. Н. Тихомиров, Добриловская община; В. Т. Тимофеев от общин Новгородского отдела; Н. Н. Шоленинов, Новгородская община; И. П. Хепин, Шимская община; А. Г. Кузнецов, Шимская община. На повестке дня стоял основной вопрос об отношении к военной службе².

Десятый съезд

В ноябре 1926 года в г. Ленинграде в здании французской Реформатской церкви (в настоящее время Шахматный клуб. — Прим. авт.) по адресу ул. Желябова 25 (Б. Конюшенная), проходил X Всероссийский Съезд Евангельских христиан³. «В три часа полудни — так начинается протокол съезда — зал «Дома Спасения» оказался наполненным представителями отделов и общин Союза Евангельских христиан, приехавших со всех концов СССР».

1 Архив РСЕХБ, материалы съезда. Отчет. Машинопись

2 Архив РСЕХБ. Протокол съезда. Машинопись

3 До этого в этом здании располагались французы-протестанты. Начиная с 1708 года, община успешно развивалась, и к 1724 году стала самостоятельной. В 1728 община приобрела участок на Б. Конюшенной, где и был построен храм Реформатской церкви. В 1850 году был установлен новый орган. Здесь же хранилось кресло, на котором сидел Петр 1, во время первого крещения в этой общине. Спустя двести лет, здание общины безбожной властью было экспроприровано. После закрытия храма, в 1924-1930 в здании, арендованном И. С. Прохановым у Советов, не только проходили евангельские богослужения, но и размещались Библейские курсы. Евангелистов сменил Союз воинствующих безбожников, а затем в 1937 там же разместился городской шахматный клуб.

«Вечером того же 30 ноября в Шведской церкви состоялось торжественное молитвенное собрание по случаю открытия Съезда. Новгородчину представляли: Кузнецов А. Г. — Новгородский отдел, Тимофеев Вл. Тим. — Новгородская община, Водопьянов И. А. — Бологово-Валдайская община, Запасный К. А. — Старо-Русская община. Всего на съезд прибыло 503 участника, из них 153 — гостей. Основные вопросы Съезда: дело благовестия, духовное воспитание верующих, издательство. Это был последний официальный Съезд Евангельских христиан»¹

Гонения на Церковь, Новгородская церковь во времена гонений

1913 год — начало гонений

Начиная с 1913 года, на церковь вновь обрушились сильные гонения. А с началом Первой мировой войны положение верующих еще более ухудшилось, ведь вера у евангелистов «чужеземная — немецкая». Молитвенные дома закрывались, учебные заведения были запрещены, братьев-руководителей старались посадить в тюрьму или сослать, издательская деятельность была запрещена. Союз Евангельских Христиан объявили антигосударственной организацией. Руководство привлекли к суду, а ее руководителя, Проханова И. С., посадили в тюрьму. В 1915 году Бог допустил, чтобы журнал «Христианин» был закрыт. Газета «Утренняя Звезда» продолжала выпускаться регулярно, питая верующих духовным хлебом и информируя их о делах Божьих.

Похороны Шарова

В отчетных документах РГИА (С.-Петербург) за 1916 г. о Новгородской общине, говорится: «...последняя губернским начальством была закрыта. Члены общины частью высланы, частью разбрелись, частью взяты на войну, или просто притихли, так что их не видно и не слышно»².

1 Здание Шведской церкви (М. Конюшенная, 3. — Прим. авт.) имеет свою интересную историю. Известными прихожанами здесь были ученые, ювелиры, банкиры: Т. Гадолин, Э. Болин, К. Фаберже, семьи Нобель и Лидваль. Здесь венчался будущий финский фельдмаршал К. Г. Маннергейм. (В 1936 году, постановлением исполкома, церковь упразднили, а здание отдали для спортзала.)

2 РГИА, ф776

Единственным событием, которым бывшая община заявила о своем существовании, была смерть и погребение видного по положению и давности пребывания в общине купца-фабриканта обуви Захара Алексеева Шарова. Состоятельная семья не остановилась, конечно, перед расходами, чтобы обставить погребение как можно торжественнее. «Из Петрограда были выписаны два проповедника с хором певчих, которые и совершили свой несложный обряд, предав покойника земле. Проповедь их вращалась около вопроса о том, что покойник, как верующий, не нуждается в молитвах за себя, он прямо перешел от смерти в жизнь»¹. Вот как описывает это событие журнал «Новгородские Епархиальные ведомости» № 45 за 1916 год: «В субботу 29 октября хоронили в Новгороде сектанта, владельца сапожной мастерской и торговца обувью г. Шарова. На погребение Шарова были вызваны проповедники и певчие из Петрограда от Прохановской общины, так называемых евангельских христиан, иначе пашковцев. Мы поспешили, чтобы видеть, как хоронят сектанта. На вопрос одной женщины, очевидно, она была православной, при входе в дом в 10 часов утра: «Скоро ли будут хоронить?» — был ответ: «Сейчас приехали певчие из Петрограда, что-то пели вроде нашей панихиды, а теперь чай пьют, самые похороны будут в 12 дня». Не располагая временем, мы пожалели, что не придется слышать Петроградских проповедников и певчих! В доме (ул. Ильинская, 26. — Прим. авт.), где лежал покойник, было довольно много простого народа, велись тихие разговоры, выделялся голос старика-сектанта, поучавшего о необходимости веры во Христа, о необходимости избегать сквернословия и других пороков. Но не прошло и 10 минут, как послышался голос «идуть», и в комнату стали входить певчие девушки в возрасте 15-20 лет. Хор из 15 девиц стал с правой стороны гроба, стоявшего в переднем углу, где, разумеется, не было икон, а висели какие-то портреты. Трое пожилых мужчин стали по левую сторону гроба и один из них, взяв сборник песнопений, обратился к хору и присутствующим со словами: «Теперь пропоем песнь, какую полагается петь при гробе». Затем последовательно выступали три проповедника с речами, между которыми хор пел по одному песнопению. Песнопения предварительно прочитывались одним из проповедников. Речи последних заключали в себе толкования различных мест из Нового Завета, а именно: на последние стихи 4-ой главы 1 послания к Фессалоникийцам с 24-29; 5 главы Евангелия Иоанна, Луки 16:19. Всем здесь присутствующим и родственникам, сестрам и братьям почившего не нужно скорбеть, как людям не имеющим упования, ибо умерший веровал во Иисуса Христа, как Искупителя, понесшего на себе грехи всего мира, и за эту веру он вступил теперь в иную, светлую вечную жизнь. По окон-

чании трех речей и пения четырех песнопений один из проповедников обратился к присутствующим со словами: «Теперь мы понесем тело на кладбище, публика пусть спокойно выходит и даст нам дорогу». Раздался плач дочерей покойного. Молча вынесли дубовый гроб с восьмиконечным крестом на крышке, молча поставили на колесницу и в молчании повезли по стогнам древнего православного города для погребения на кладбище. Здесь опять песнопения, здесь снова проповедь одного из ораторов, здесь же между песнопениями разговоры родных и проповедников, что земля хорошая, сухая, утешения супруге, скорбевшей, что рядом с почившим нет места для нее. Наконец, тут то, над могилой в первый раз вспомнили о молитве. Один из проповедников пригласил родных, братьев и сестер помолиться».

Преращение гонений

Гонения на христиан прекратились в связи с февральской революцией 1917 года, И. С. Проханова освободили. Декрет Советского правительства «Об отделении церкви от государства», принятый в январе 1918, дал возможность исповедовать любую религию.

Путь Шимской церкви

Личная переписка Алексея Владимировича и Проханова

Алексей Владимирович, мировой судья из Шимска, в письме от 18 сентября 1917 года из Любыни, что близ станции Шимск, Новгородской губернии, писал И. С. Проханову: «Дорогой брат, Иван Степанович! Открытку Вашу получил 17 сентября. «Утреннюю Звезду» №№ 2-4, 8-12 тоже получил. Благодарю Вас за добрую память обо мне. Но, к сожалению, должен сказать, что, пожалуй, не могу быть в настоящее время деятельным сотрудником «Утренней Звезды». Дело в том, что, как я писал Вам, я с 1-го июня состою Мировым Судьей в своем участке. Дел много, тем более, что дело это новое и его приходится налаживать почти с ничего. Много времени уходит на поездки по участку, в уездный город и т. д. Судебные заседания и канцелярская работа тоже отнимает много времени. Так что на литературную работу почти ничего не остается. Конечно, я не отказываюсь совершенно от участия в Вашем почтенном журнале. Буду по мере сил что-нибудь писать для Вас, а теперь пока посылаю Вам стихи. Может быть, подойдет

¹ Архив УФСБ НО, д.11435, л.193, д. 1а/15262

для Вашего журнала... Желаю Вам мира и радости, сил духа и тела в Вашей работе. Пусть умножится над Вами помощь и благодать Спасителя Иисуса! С любовью и уважением к Вам А. Владимиров»¹.

Переписка Шимской церкви и Проханова

Сообщение из Шимской общины Евангельских Христиан Новгородской губ. и уезда Шимской волости. 22 июня с/ст 1918 года.

Письмо И. С. Проханову :

«Чудно Господь устроил нашу жизнь, среди бедствий: голода, братоубийственной войны и полного разложения нравственности, Господь оберегает избранных своих и даёт нам возможность всегда радоваться Пс. 89:14.

16/29 VI приехал долго ожидаемый брат Капитон Александрович (Запасный, из Ст. Руссы. — Прим. авт.), и братьями было предложено побеседовать с желающими исполнить заповедь Божию; принять водное крещение. Всех желающих принять Крещение было 8 человек, но для некоторых встретилось препятствие со стороны родителей, которые не дали своего согласия на то, чтобы их дети совершили заповедь Божию. Сатана ожесточил Сердца их, но эти истинно верующие дети Божьи, прося Благословения Божья, решили обождать, когда Господь позволит исполнить Его Заповедь, и этим показали пример смирения. Два брата и две сестры принимали Крещение (Хепин М. и Лаптев В. — Прим. авт.). Не могу не поделиться тем чувством радости, которым наполнены были сердца братьев и сестер проведенного дня. На собрание, которое проводилось в деревне Шимск, пришло много народа. Собрание открыл брат Апполон Кузнецов 2 посл. Коринф. 5 гл. 18 ст. привел пример, как люди перерождались и делались новой тварью в Господе.

После призыва все были приглашены к молитве, и после молитвы братом Климовым был произведен сбор на дело миссии, который дал 36 руб. После собрания все верующие пошли на берег реки Шелонь близ озера Ильмень. Где было совершено крещение при пении гимнов Гус. 87, 405, после крещения пошли на хутор брата Гавриила Кузнецова, где было собрание с хлебопреломлением (Причастием). Как счастливы мы были в этот день, чувствуя близкое общение Господа с Его искупленными детьми. Шимск, Хутор, бр. Апполон.

¹ Архив РСХБ. Письмо А. Владимиров. Дат. 18.09.1917 г.

Точный адрес автора: Новгородская губ. и уезд. Старый Шимск, хутор «Кузнецова» Апполон Гаврилович Кузнецов»¹.

Шимский съезд

21 августа 1920 г. Церковь Евангельских Христиан станции Шимск подает прошение в Новгородский Губернский Исполнительный Комитет². «Постановлением общего собрания Евангельских Христиан Шимской общины от 27 июня с/г., назначено провести губернский Съезд Евангельских Христиан и баптистов в доме гражданина Михаила Ивановича Волкова в станции Шимск, для обсуждения на месте вопросов поименованных в прилагаемой программе». На Съезд приглашаются представители от общин Евангельских Христиан и Баптистов, существующих в пределах Новгородской губ. по два представителя от общины, имеющей 20 и более членов, и по одному от общины, имеющей менее 20 членов. Вследствие выше изложенного и на основании Конституции Сов. Республики ст.-12 и Декрета об отделении церкви от государства ст. второй Шимская Община ходатайствует перед Новгородским Губернским Исполнительным Комитетом о разрешении провести губ. Съезд Евангельских Христиан и Баптистов, который назначен на время с 13-го октября по 18-е сего года. О последующем распоряжении Община просит уведомлением через Шимский Волостной Исполком. Председатель: подпись: А. Г. Кузнецов; Тов. Председателя подпись Ив. Ив. Санин; Члены подпись М. Хепин; Секретарь подпись»³.

«Программа Новгородского Губернского Съезда Евангельских Христиан и Баптистов, назначенного в Шимске с 13 по 18 октября 1920 г.

1. Выработка взаимных между общинами соглашений к более тесному сближению между собою духовно и практически.
2. Обмен проповедниками.
3. Постановка дела по улучшению хорового пения в общинах.
4. Выбор Губернского проповедника Евангельских Христиан и Баптистов.
5. Организация Губернского Совета Евангельских Христиан и Баптистов.
6. Социальная помощь беднейшим братьям и сестрам общин Евангельских Христиан и баптистов.
7. Политические вопросы на съезде не подлежат обсуждению.

Председатель общины подпись А. Г. Кузнецов; Тов. Председателя подпись Ив. Ив. Санин; Члены подпись М. Хепин; Секретарь подпись»⁴.

¹ Архив РСХБ 7/4а, рукопись

² Архив ГИАНО от 1920 года

³ ГИАНО, ф. Р-269, д. 380

⁴ Там же

На что община получила положительный ответ от 30 августа 1920 года за № 3094.

1919 год, по свидетельству архивных документов, был годом особых благословений для Шимской общины Евангельских христиан. Кто-то пришел с фронта, кто-то уверовал; определенно можно сказать: община была на подъеме. До революции община не была так хорошо организационно собрана. Теперь же у общины появился крепкий Церковный Совет: Хепины — Дмитрий, Иван и Михаил, Левкины — Василий и Яков, Лаптев Василий, Волков Михаил, Кузнецов Аполлон — пресвитер, дьяконы, председатель общины и секретарь.

«В годы 1921-1922 эта группа во главе с Волковым, свою работу строила так, что если сегодня мы собирали партийное собрание, так они обязательно в этот же день собирали свою церковь для богослужения». «...В его доме проходили богослужения, Волков агитировал население вступать в члены общины, к Волкову съезжались евангелисты из разных мест, и городов, и волостей...»⁵

Сообщение о Шимской церкви в журнале «Христианин»

В журнале «Христианин» за 1924 г. сообщалось: «На воскресенье 15-го июня было назначено преподавать Святое крещение с хлебопреломлением. Несмотря на запрещение местного священника своим прихожанам на воскресной литургии — не ходить смотреть крещение (сославшись на 1-й Псалом), приблизительно за час до крещения потянулись целые толпы народа из близлежащих деревень. Оба берега речки (Шелонь) на порядочном расстоянии покрылись разноцветной массой народа разного возраста. В 3 часа мы пошли на берег речки. Для нас такое скопление народа было исключительным и оставило чудное, неизгладимое впечатление. Здесь Господь позволил открыть значение истинного Святого крещения. После пения гимнов было сказано две проповеди на тему крещения и, получив обещание в доброй совести от крещаемых — быть верными Господу до конца жизни, преподано было само Святое крещение. Народ внимательно относился к виденному им и сохранил величавое спокойствие. После крещения было объявлено о хлебопреломлении, и народ лавиной хлынул к назначенному помещению. Придя в помещение, последнее было уже переполнено народом, так что невозможно было вести собрание, и потому решено было перенести собрание из помещения на открытый воздух просто под окно, что и было сделано. Народ еще более сгрудился, тесным кольцом окружил собрание, внимательно прислушивался и всматривался во все нами совершаемое; смотрели и из окон, ближайших домов, залезали на заборы. Собрание было благословен-

5 Архив УФСБ НО, д.91380, л.9. Д. 1а/5221

ным; много было сказано о любви Христа и Его победоносной смерти, а хор торжественно исполнял священные гимны. Закончилось собрание горячей благодарственной молитвой»¹.

Некоторые имена

По многим свидетельствам видно, что евангелисты из Шимска старались проповедовать Божье Слово везде, где только было возможно. Так, например: «В 1919 году Кузнецов Аполлон Гаврилович проповедовал в Горно-Веретьевском с/с имея своих членов в деревне Шарок. Лаптев Василий (1895 г. р. уверовал в 1918 г.), работал военруком — проповедовал в селе Менюша, и далее он же, Лаптев, ходит в Шимске по квартирам со скрипкой и проповедует»².

Миссионерская работа на Новгородчине

Евангелизационный поход Бориса Павлова

Примерно в 1926 году под руководством Бориса Павлова был проведен евангелизационный поход по деревням Нехинского и Заосского сельских Советов, участниками которого были баптисты-латыши Таборской и Люболядской общин. Они активно проповедовали, пели, свидетельствовали «не только среди латышей, а также среди русских». В деревне Бор «после их посещения записался в секту баптистов крестьянин Николаев Архип»³.

Павлов Борис Николаевич — сын дворянина, руководитель Новгородской общины Баптистов и попечитель методистов города Новгорода, как записано в обвинительном заключении. С 1924 года в Новгородский отдел ОГПУ стали поступать сведения о проповедниках-баптистах: Павлове Борисе Николаевиче, Мясоедовой Марии Петровне. Вместе с ними по делу проходил редактор Старорусского рукописного журнала «Первый Луч» и руководитель молодежи Максютенко Георгий Рафаилович, дворянин, сын земского начальника.

«В 1928 году, в марте, Павлов сообщает за границу (в Латвию. — Прим. авт.) об издательстве в Старой Руссе нелегального журнала, в котором принимает участие Мясоедова М. П., он и другие; об аресте Старорусского пресвитера Виноградова и что в газетах то и дело пишут о необходимости репрессивных мер к сектантам, в особенно-

1 Журнал «Христианин». 1924, № 6, с. 44-45

2 Архив УФСБ НО, 1а/15262, д.11435, л. 193

3 Из дела по обвинению Павлова Бориса и др.

сти к баптистам. Павлов на одном из допросов говорил: «Об издании молодежного журнала «Первый Луч» Старорусской общины я знал. Получил от Максютенко один экземпляр, который читал на собрании Новгородской общины, был сделан денежный сбор на этот журнал и послан Максютенко в сумме 1 руб.50 к. О выходе этого журнала я сообщил Грикману в Ригу»¹.

Личное миссионерство

В журнале «Христианин» за 1927 брат В., из Новгородской губ. сообщил: «Я посетил ряд деревень, прошел верст 100. В первой деревне ко мне явился человек 20 крестьян и два вечера с большим интересом расспрашивали меня о моем уповании. Путь в следующую деревню был особенно глух и болотист. В одном селе с первобытным укладом жизни длилась беседа несколько часов. Здесь никогда не слыхали бесед из Евангелия, а потому засыпали меня разными вопросами. Далее, объехал на лошадях 7 деревень, стоящих на протяжении 250 верст. В одной деревне православный совет церкви обещал дать мне разрешение на евангельскую проповедь в здании храма»².

Евангельское движение начинает распространяться по всей губернии (области). К этому времени уже существуют общины в Боровичах, Старой Руссе, Демянске, Холме, Пестово, Валдае в Чудово.

«Сообщаем вам, братья, что в Бологое мы преподали крещение 18 душам, и в деревне Городок состоялось крещение над 9-ю душами; съехались из пяти деревень, в которых недавно был заложен евангельский фундамент. По пути к нам примыкали местные жители и, таким образом, на реке образовалась большая толпа. Спели гимн, преклонив колена — помолились; затем началось погружение в воду крещаемых. Весь день у нас прошел в ликовании, и когда наступило время разъезжаться, никому не хотелось садиться в свою подводку. Около подвод долго еще шли беседы; но наконец тронулась одна бричка, за ней — другая, и мы услышали: «До свиданья!». В настоящем году в 10 деревнях и хуторах, где еще никогда не слышали живого Слова Божия, наконец загорелась любовь Божия»³.

1 Архив УФСБ НО, 1а/10274. Протокол допроса Б. Н. Павлова от 19 апреля 1928 г.

2 «Христианин», 1927, № 4, с. 64

3 «Христианин», 1928, № 3, с. 54

Гонения на церковь 1929–1940 годов

Боровичская община

Пресвитером Боровичской общины до 1926 года был Иванов Иван Петрович, бывший артист из С.-Петербурга¹. В это же время, в 1923 году уверовал в Иисуса Христа, как своего личного Спасителя, Бойцов Григорий Семенович. Он же и занял пост руководителя общины в городе и районе спустя три года, начиная с 1926, и оставался служителем до своего ареста в 1937 году. Это записано с его слов в протоколе допроса от 18 октября 1937 года².

В октябре 1936 года в г. Боровичи приехал, высланный из Колпино (Ленингр. обл.) за 101 км. «как руководитель нелегальной баптистской организации», Шишков А. А., рукоположенный дьякон Колпинской церкви, который стал заместителем Бойцова. Андрей Алексеевич рассказывает: «В баптистскую общину я вступил в 1923 году, в г. Колпино, которой руководил пресвитер Козлов Иван Михайлович. До 1927 года я состоял рядовым членом общины, а с 1927 года посвящен в диаконы в той же Колпинской общине»³. Служение пресвитера в д. Еглы осуществлял Бочков Дмитрий Иванович, верующий с 1917 года.

Годы репрессий не обошли стороной общины в Боровичах и районе. Дьякон — Шишков Андрей Алексеевич — в 1937 году 25 декабря был осужден на 10 лет лагерей. Пресвитеры: Бочков Д. И. (руководитель в д. Егла) и Бойцов Г. С. (руководитель в Боровичах) тоже получили «Рождественским подарком» в 1937 году по 10 лет лагерей. Проповедники: Дешко Василий — 8 лет лагерей, Сумеркин Яков Петрович — 10 лет лагерей, Сумеркин Петр Петрович — 8 лет лагерей⁴. Только один, Василий Дешко, вернулся домой из мест заключения, но спустя год отошел в вечные обители.

Шимская община

Руководители в Шимской Церкви: Хепин Дмитрий, пресвитер до 31-го года, Кузнецов Апполон Гаврилович — Председатель общины до 1931-го года (организатор общины), Хепин Иван — диакон до 1931-го года. Все трое с семьями были высланы по «спецпереселению» в Мурманскую область. Братья Хепины позже были осуждены. Начиная с 5 января 1932 г. и до своего ареста в г. Кировске 11 ав-

1 Ф. Путинцев. Политическая роль сектантства. с. 67

2 Архив УФСБ НО, д.1а/3632, С. д. № 93611

3 Там же

4 Архив УФСБ НО, д. 1а/3632, С. д. № 93611. Выписка из протокола

густа 1941 года, Дмитрий работал в должности составителя вагонов в Железнодорожном управлении комбината «Апатит»¹. Левкин Василий Власович — председатель ревизионной комиссии, потом и секретарь. Лаптев Василий Петрович — регент Церковного хора, секретарь Совета общины. Хепин Михаил Петрович — и. о. пресвитера общины с 1931 по 1935 год, до своего ареста, хотя на допросе напишет, что он председатель общины.

Зиверт Август был организатором хора в Шимской общине. Уже в 22-м году в Церкви Шимска был хороший хор, пение которого обратило к Богу Терехова Илью Тимофеевича с его женой, он-то и будет потом первым послевоенным Новгородским пресвитером в 60-70-х годах. Терехов Илья обратился к Богу в 1927 году.

Утренние богослужения в 1918 году проходили в Шимске в доме Корнева Василия Михайловича², потом в доме Волкова Михаила Ивановича.

Вечерние собрания проходили в деревне Ильмень, в основном в семье Кузнецовых, иногда Хепиных, позже у Тереховых. Очевидцы собраний 30-х в Старом Шимске рассказывали, что после вечерних собраний всегда угощали чаем с булочкой. Хозяева дома, в котором проходили богослужения, заботились об этом.

У Кузнецова А. Г. было большое поместье и четыре дома, самый большой из них — дом с мезонином³. Дом казался очень большим, покрытый железом и покрашен в коричневый цвет. В деревне он был только один таких размеров. Массивные резные наличники придавали зданию особую торжественность. Снаружи казалось, что он был двухэтажный. Своеобразная крыша с козырьками по обе стороны и огромные окна в торцах. Все это было со вкусом обшито вагонкой и оформлено резьбой, особенно фронтоны. Внутри, при входе, бросалась в глаза огромная лестница с необычно широкими ступеньками, ведущая на второй этаж, — это было огромных размеров чердачное помещение, где собирались для молитвы⁴. Самый большой зал в доме предназначался для богослужений и был 100 квадратных метров. Во втором — двухэтажном доме клуб и магазин. В третьем — жили ра-

ботники (как их тогда называли), в четвертом, самом маленьком, — управление колхоза¹. Все дома были конфискованы в 1931 году, и с этого времени собрания проходили у Сашина Василия Ефимовича².

Последнее «Обширное с большим количеством членов церкви собрание у меня в доме было летом 1934 года, — рассказал на допросе в 1935 году Терехов, — когда был пресвитер Зиверт, а потом ко мне в дом иногда приходили некоторые члены ... помолиться Богу»³.

Поддорская община

«Веселов Николай Павлович 1887 г. рождения родился в деревне Борисоглеб, Новгородской области, Поддорский район. В 1907 году был взят в армию и служил в Петербурге, где посещал собрания евангелистов и стал верующим. Пришел домой в 1912 году. По приезду в Борисоглеб совместно со своим братом Тимофеем Павловичем создали семейный молитвенный дом в доме брата, — так пишет в своем письме дочь, Нина Тимофеевна. — Веселовы ревностно служили Господу, «ходили по деревням и проводили собрания», особенно ревностно проповедовал «с 1928 по 1936 год» Михаил Николаевич, хотя и был еще очень молодым (1914 г. р.). Так, верующие появились в деревнях: Глухая Горушка, Шапни, Тарки, Пустошка, Острова и др. В деревне Васьково Молитвенный дом просуществовал до самой ВОВ. Все эти группы и церкви посещались пресвитером Церкви из Старой Руссы, Сиротинным Иваном. Многие верующие из этих деревень, в том числе и Веселовы, принимали участие в строительстве Молитвенного дома в Старой Руссе, как финансово, так и физически, приезжая, работали своими руками. После раскулачивания Веселовы жили в Старой Руссе при Молитвенном доме, а после войны возвратились в Борисоглеб и продолжали служить Богу. Их называли Евангелистами»⁴.

Старорусская община

Рядом со Старой Руссой в Шотовской волости проповедовал брат Василия Тихонова, Андрей, уроженец деревни Устье, который, живя в С.-Петербурге (примерно в 1882. — Прим. авт.), стал веровать по Евангелию и крестился в реке, «теперь исповедует веру Христианскую без всяких прибавлений, научился этому на собраниях Пашкова»⁵.

1 Архив РОЕиБЦНО, ФШ22, д. 5 «а».

2 Свидетельство Кузнецова А.Г. ум. ок.1948 г. Архив ВСЕХБ

3 Примерно 20 x 12 м, он был построен для богослужений как Молитвенный дом.

4 Во время ВОВ на этом чердаке размещались радисты. В этом доме впоследствии были ясли, школа, клуб и магазин.

1 Свидетельство местных жителей и членов церкви В. В. Лаптевой, В. М. Сафоновой, М. К. Игнашова

2 Архив УФСБ НО, 1а/15262, д. 11435, л. 40

3 Архив УФСБ НО, 1а/15262, д. 11435, л. 41.

4 Архив РОЕиБЦНО

5 Там же

Точных данных, когда была организована Евангельская община в Старой Руссе, нет. Можно считать началом Старорусской общины 1887 год — проповеди Тихонова Андрея.

В сведениях, представленных Старорусскому административному отделу от председателя ВИК в июне 1927 года, указано пять (одна русская) общин Баптистов из шести, организованных на территории Дубровской волости около семидесяти лет назад (то есть 1860-е), и одна — около сорока лет назад¹. Член церкви Березин Иван Александрович на допросе в 1958 году объяснил, «что он по своим убеждениям является евангелистом примерно с 1908 года»². В 1911 году с августа по ноябрь включительно в Старой Руссе и ближайших деревнях устраивались открытые диспуты православных миссионеров и пашковцев. Миссионер священник Николай Чепурин писал в «Епархиальных ведомостях»: «в селе Ефремово, Старорусского уезда 28 августа вел беседу с сектантами, называемыми «Евангельскими христианами». Со стороны их совопросником выступил крестьянин д. Устья, Векшинского прихода, Василий Тихонов»³. Это был именно тот самый пашковец, который по приезду в Новгород в январе 1885 г. поселился «в доме купеческой жены Екатерины Федоровны Псковитиновой» по Чудинской улице и стал проповедовать.

В некоторых беседах участвовал со стороны пашковцев Спиридонов. По свидетельству Георгия Спиридонова: «Мой отец — Спиридонов Никита Афанасьевич, мать — Агафья Ивановна, все мои родные братья и сестры являются христианами евангельской веры. Под их влиянием я также в 1922 году принял евангельскую веру»⁴. Когда епархиальный миссионер священник Чепурин спросил у Тихонова: «А много ли у вас там (в Ст. Руссе. — Прим. авт.) единомышленников?», он ответил: «Порядочно найдется»⁵. В своем письме Проханову в 1918 году Кузнецов из Шимска писал, что к ним на крещение «приехал долго ожидаемый» служитель из Старой Руссы, Запасный Капитон⁶.

Непосредственно в Старой Руссе было две Церкви: Евангельская и Баптистская. Обе общины в сводных ведомостях религиозных организаций числятся организованными с дореволюционного времени⁷.

1 ГИАНО, ф. Р283, д. 26.

2 Архив УФСБ НО, д. 16, т. 2, 1а/14978 л. 142

3 Новгородские Епархиальные Вести, 1911, № 36

4 Архив ФСБ, д. 16, т. 1, 1а/14978, л. 28

5 Новгородские Епархиальные Вести. №37, 1911

6 Архив РСЕХБ

7 ГИАНО, ф. Р283, д. 26

При Советах Евангельская церковь была зарегистрирована в январе 1921 года и оставалась таковой до 1932 года, а Баптистская — 19 апреля 1920 года.

В 1922 году 2 августа Старорусская Церковь Евангельских христиан подает заявление в отдел управления при исполкоме г. Старая Русса.

Документ. Заявление. Старо-русская община Евангельских христиан на основании ст. ст.13, 14, 15, Конституции основного закона РСФСР просит выдать разрешение на молитвенно-религиозные собрания с новым перемещением помещения по Красному берегу д. Иванина № 25¹. Собрания будут проходить: По Воскресеньям 10–12 ч., 7–9 вечера, Четвергам 7–9 вечера, Субботам 7–9 вечера. Председатель, подпись, Земель. Секретарь подпись Спири...»².

В течение месяца община получила разрешение, в котором говорилось, что «...к устройству общего собрания в новом помещении по Красному берегу д. Иванина № 25 препятствий со стороны отдела Управления не встречается»³.

В июне 1927 года в Ленинграде на «Празднике сестер» собрались сестры по вере из разных уголков России. Присутствовали и знатные, и простые, евангелисты и баптисты, русские и финны, латыши и украинцы. Среди докладчиков были Ливен, Крузе, Мясоедова. Мария Петровна представляла Старую Руссу, Новгородской губернии. Она прочитала «обстоятельный» доклад о работе женщин на тему: «Дух дышит, где хочет» (Ин.3:8)⁴. Согласно архивным материалам, Мясоедова М. П., уроженка г. Баден-Бадена, Германия, русская, образование высшее, проживающая г. Старая Русса по проспекту К. Маркса, 85, преподавательница частных уроков иностранных языков и проповедница Старорусской общины баптистов, органами ОГПУ была арестована 11 апреля 1928 года⁵. Постановлением Особого Совещания при Коллегии ОГПУ от 28 сентября 1928 г. Мясоедова была осуждена к заключению в концлагерь на три года, срок считать с 11.04.1928 г. и направлена в УСЛОН ОГПУ (Соловки). В январе 1931 года была направлена в ссылку в Вологду сроком на три года. Реабилитирована 12 мая 1989 года.

1 Дом Кузнецовой, ныне Библиотека, (Иванин Николай Георгиевич отошел в вечность в возрасте 76 лет в 1946 году. Справка ЗАГС г. Старая Русса).

2 ГИАНО. Ф. Р735 д. 413

3 Там же

4 «Баптист», 1928, №

5 Архивная справка от 29.10.1999 г. Архив РОЕиБЦНО, л. 22

В газете «Звезда» 1921 года в статье «С поля работы» говорилось: «...баптист Сиротин в реке Ловати в морозное зимнее время крестил двух братьев в белых халатах и чулках из коммуны «Прилучье» Старорусского уезда...»

Из протоколов допроса пресвитера Сучилина В. А. и руководителя молодежи Максютенко Г. Р. в 1928 г.: «Община баптистов в г. Старой Руссе имеет собственный молитвенный дом. Постройку этого дома начали в 1924 г. Строил дом, то есть заведовал постройкой дома единолично, Сиротин, бывший пресвитер общины, по доверию общины. Средства на постройку были собраны между членами Старорусской общины... Сиротин же на постройку этого дома занимал деньги и по другим общинам, в том числе и у Новгородского Союза Латышских общин»¹.

Вот что пишет в своей статье на страницах журнала «Баптист Украины» № 2 за 1928 г. Степан Севастьянов: «В «Доме Евангелия» г. Ленинград, «Вечер музыки и пения» — под таким названием в большом зале Дома Евангелия 7 ноября (1927 г.) состоялось торжественное собрание». Открывая собрание, брат И. В. Сиротин прочитал замечательные слова, которые как нельзя лучше подходили к нашему вечеру: «Цветы показали на земле, время пения настало» (П. П. 2:12).

В журнале «Баптист Украины» № 2 за 1928 г. читаем ...«Собрание, по случаю открытия Библейских Курсов, началось в 6 часов вечера 1 декабря (1927 г.) в скромном помещении 1-й Московской общины на Почтовой улице...» На этом торжественном собрании присутствовало много гостей. Руководил богослужением председатель Федеративного Союза Баптистов Н. В. Одинцов. «...От Ленинграда и Северного Союза слово приветствия сказал И. В. Сиротин на тему Матф.4:19. «Да благоденствуют любящие Тебя, да будет мир в стенах Твоих... Затем слова из Евангелия от Матфея — идите за Мной, и я сделаю вас ловцами человеков, — произвели на слушателей глубокое впечатление. «Личное общение с Христом и пребывание в Слове Его являются обязательным условием для правильного, плодотворного и славного служения Ему».

После Сиротина Ивана Владимировича 1888 г. р., отозванно в Ленинград руководством Северного Союза, общину возглавил «Виноградов Петр Игнатьевич, 45 лет (1882), из Ленинграда прибыл 12 июня 1927 г.». Дьяконское служение выполнял Петров М. П., 1889 г. р. Молитвенный Дом находился на улице Силина 29 (Декабристов 29. — Прим. авт.)². Богослужения проводились в разное время, для того что-

бы верующие, если у них есть желание, могли посетить ещё одно богослужение. Так, в баптистской общине богослужения проходили по средам, субботам и воскресеньям, а у евангелистов по четвергам, субботам и воскресеньям. Евангельская община в Старой Руссе была больше, чем баптистская, и даже больше, чем евангельская в Шимске, имела свой молитвенный дом на ул. Энгельса 35 (В настоящее время парк. — Прим. авт.). В церкви был свой струнный оркестр, хор, которым руководил Спиридонов Георгий, он же регент в общине. А с 1925 года по 1941 исполнял еще и обязанности дьякона. Возглавлял евангельскую общину Запасный Капитон Александрович. За что и был лишен избирательных прав «как служитель религиозного культа» в январе 1929 года.

На допросе в июне 1935 года обвиняемый, Хепин Михаил Петрович, председатель общины в Шимске, рассказал: «После того, как выслали моих братьев, за нами был закреплен пресвитер из Старой Руссы Запасный Капитон Александрович. Пока община существовала легально, он приезжал к нам регулярно, потом приезжал редко, только для погребений и крещений, а теперь около трех лет совсем не посещает»¹. Свидетельство о Запасном, что он приезжал в 1932 г. в Шимск, записано в протоколе допроса от 28 августа 1935 года, обвиняемый Терехов Илья Тимофеевич подтверждает: «Сейчас у нас своего пресвитера нет, и обслуживает нас пресвитер Старорусской Общины Евангелистов, Запасный Капитон Александрович»².

Запасный действительно разъезжал по всей Ленинградской области. Он был штатным служителем Союза евангелистов, выполнял функции «миссионера-проповедника», за что получал заработную плату в размере восьмидесяти рублей, и оставался в этой должности до 1933 года. Из архивных документов от 02.06.1937 г. «Старорусское РООГПУ сообщает, что из г. С. Руссы на постоянное место жительства в Дно выехал гр-н Запасный Капитон Александрович, бывший крупный торговец-лишенец. Будучи в г. С.-Руссе, он являлся лидером и проповедником секты евангелистов...»³. Из свидетельских показаний: «...и в настоящее время занимается контрреволюционной деятельностью не порывая своих ценных связей с евангелистами гор. Ст. Руссы, Шимск, Псков, Ленинград и Мурманск куда выселены часть членов секты»⁴.

1 Архив УФСБ по Новгородской области, д1а/272

2 Ныне по адресу Декабристов, 30 построен молитвенный дом старорусской церкви евангельских христиан.

1 Архив УФСБ НО 1а/15262, л. 14

2 Архив УФСБ НО, 1а/15262

3 Архив УФСБП с.О. д. АА-3876

4 Там же

Анкета арестованного: Запасный К. А. — профессиональный фотограф. Социальное положение: Служитель религиозного культа, а) до революции: из крупных кулаков-торговцев, б) после революции: священник секты евангелистов, состав семьи: жена Полина Никитична, дочь и четыре сына¹.

Племянник Запасного, Гедеон, проживающий в г. Тарту, в письме от 1 марта 2003 года пишет: «Запасный Капитон был пресвитером Церкви в Старой Руссе, за что и был арестован, по-моему, в 1937 году. Умер он после очередных пыток под нарами, истекая кровью... Он был еврей»². В справке, полученной нами из архива МВД Новгородской области от 13.07.2004 года, говорится: «Запасный К. А. 1889 г. р. уроженец д. Загорье Старорусского района, был осужден 14.03.1938 г. Тройкой УНКВД Ленинградской области (статья осуждения не указана, обвинялся как руководитель сектантской группы) к ВМН.

Приговор приведен в исполнение 18.03.1938»³. Вместе с Капитоном Александровичем по делу проходили: Белов Г. И., Копейкин А. П., Матвеев В. М., Никитин А. Н., Ефимов И. Е.. «Все осужденные были признаны виновными в том, что они в период 1931-1932 годов организовали нелегальную группу из числа кулаков-сектантов и проводили активную контрреволюционную пораженческую террористическую агитацию в отношении советской власти, используя для этой цели как прикрытие толкование Библии и Евангелия»⁴. Все они содержались в Старорусской тюрьме. 18 марта 1938 г. их расстреляли, о чем свидетельствуют составленные и подписанные акты; «приговор приведен в исполнение». В 1957 году Запасный К. А., как и Копейкин, Матвеев, Никитин, Ефимов, Белов «реабилитированы посмертно», как записано в справке.

После ареста Запасного общину возглавил сын волостного судьи из д. Находно В. П. Николаев. На допросе 18 февраля 1938 г. Василий Петрович заявил: «Я действительно являлся руководителем группы евангелистов, которая существовала на территории г. Старой Руссы и Старорусского района... До 1932 года в городе Старая Русса существовала крупная группа евангелистов. Собрания проводили в доме Санина Ивана Ивановича, угол Энгельса, 35⁵ и Минеральной»⁶. По показаниям свидетелей, «последнее собрание-богослужение проходи-

ло в семье Николаева Павла в июле 1937 года»¹. Следственное дело по обвинению братьев, Василия и Павла Николаевых, было направлено на рассмотрение Тройки УНКВД. В выписке из протокола заседания Тройки от 8.03.38 г. установлено: «Расстрелять». Братьев приговорили к ВМН. Вскоре в Левашовской Пустоши, под Ленинградом, приговор был приведен в исполнение, о чем и записано в актах от 6 марта 1938 года². По свидетельству Георгия Спиридонова, после Запасного, перед войной, руководил общиной Козлов Алексей Иванович. После войны пресвитер Сучилин В. А. (ум. 1949).

Пестовская община

Примерно в 1935 году — свидетельствует Ганноцкая Анна Васильевна — из Санкт-Петербурга в соседнюю деревню Попово (Пестовский р-он. — Прим. авт.) приехала чета Белозеровых, Никифор Севастьянович и Фаня Захаровна³. С этого времени и начинается рождение Церкви Христовой в г. Пестово. От проповеди Белозерова в 1935 году уверовали: Смирнов Н. Б. — 1886 г. р., Смирнов С. Б. — 1881 г. р., Смирнова А. Я. — 1884 г. р., Жандарова М. Я. — 1874 г. р., и Белоусова И. С. — 1907 г. р., — моя мама, — пишет Ганноцкая. В 1938 году все они приняли Святое водное крещение⁴. Белозеров на допросе рассказывает, что «с лета 1936 года, до последнего времени (то есть до ареста. — Прим. авт.) сборища сектантов проводились у Смирнова Степана, хутор Удворина... характер этих сборищ носил — моления, где мы также хором пели молитвы». «Кроме этого, весной 1937 года... собирались в поселке Пестово у сектантки Екатерины». «В Ельничском с/совете собирались у баптиста Алексея Цветкова... было около десяти человек». В д. Ельнично у Цветкова собиралась группа верующих, которая существовала до появления в Пестовском районе Белозерова. Никифор Севастьянович старался объединить верующих, поэтому и поднимал вопрос на всех общениях об организации зарегистрированной, «легальной» общины для «работы». Для этого нужно было «20 человек», вот и ходил «активный руководитель» и собирал «рассеянных» чад Божиих Пестовского района. Была такая же группа верующих и в д. Мышкино. На ул. Профсоюзная, 11, у Листойвой Натальи Кирилловны «говорил об организации секты в Пестовском районе, она со мной в части организации секты баптистов была со-

1 Там же

2 Архив РОЕиБЦН Ф-СР18, д. 2, л. 3.

3 Архив РОЕиБЦН

4 Архив УФСБ П с. обл. д. АА-3876, ф-р-200.

5 Этот же адрес указан в журнале «Христианин». — Прим. авт.

6 Архив УФСБ НО, 11/17 д. 119058, инд. 1а/4502

1 Там же

2 Архив УФСБ НО, д. 119058, инд. 1а/4502

3 Архив РОЕиБЦНО, Ф-Пс 15

4 Там же

гласна». «...Мы занимались чтением Евангелия и пением молитв, кроме этого, я лично читал Библию,... и я лично ставил задачей получения легальных возможностей для работы»¹.

В 1937 году 26 апреля Никифор Севастьянович был арестован во второй раз. Из дела видно, что даже находясь под следствием, как записано, «сидящим вместе со мной в камере, я объявил о своей вере». Сослан в Архангельские лагеря.

В обвинительном заключении говорится: «Устраивал нелегальные сборища, занимался вербовкой в секту баптистов. Завербовал 10 человек». На обвинение следователя в контрреволюционных действиях, заявляет: «Винным себя не признаю, контрреволюционной агитацией я никогда не занимался. Я признаю себя виновным в том, что я занимался вербовкой в секту баптистов и с завербованными проводил нелегальные сборища, где я читал Библию, но при этом я никакой контрреволюционной пропаганды не вел». «Выписка из протокола Тройки № 86 от 14.10.1937 г. Белозерова Никифора Севастьяновича заключить в исправтрудлагерь на 10 лет, считая срок с 26.04.37 г.»². Извещение о его смерти получено в годы Великой Отечественной войны.

Лютеране и другие

На Северо-западе

В XVII веке шведам, после заключения мира дозволено было строить свои дома в Новгороде, Пскове — где дано право им править свою службу в своих жильях, но особых храмовых зданий строить не дозволено. Всех протестантов в 1673 г. в России жило не менее 18 тыс. На разных заводах около Москвы и Тулы существовали у них свои молитвенные дома. Все они были очень богаты и давали хорошее содержание пасторам³.

С первого появления в России набожные протестанты, из-за своих религиозных убеждений ушедшие из отечества, не упускали случая пропагандировать свою веру. Умных и образованных проповедников между ними было немало, но и миряне были сведущи в своем богословии. Проповеди ученых пасторов (лучшими из них можно назвать Георга Окса и Бартольда Вагера) иногда звучали на русском языке, на

русском печатались протестантские труды¹, что способствовало распространению учения протестантов, которое прекратилось при царе Алексее. Он сурово относился к протестантам, в его «Уложении» полагалась смертная казнь за соращения из православия. Стесняемая внутри России, протестантская пропаганда с большей свободой действовала в северо-западной окраине, особенно в Ингрии и Карелии и нескольких русских городах, отошедших к Швеции по договору 1617 года. В них прекратилось существование православной иерархии (карельской епархии). Оставшиеся православные были поручены попечению этой паствы, положение ее было бедственное, и перебежчиков отсюда в Новгородскую область была «тьма», вследствие «вере теснения великого»². В Стокгольме печатались лютеранские книги на русском и карельском языках и распространялись в русском населении, назначались награды русским, изучившим лютеров катехизис, пасторы проповедовали к русским на русском языке. Таким образом, многие русские были обращены в лютеранство. Чтобы предохранить от них Новгород, их не пускали в соборную церковь, и о каждом приезде «доискивали». Только Ништадский мир (1721 г.) возвратил отпавшие паствы православной церкви³.

К началу XVIII в. всех протестантов во всей России насчитывалось до 30 тыс. При Петре I появились кирхи в Новгороде и других городах, где прежде были только общины с проповедниками. Протестантские историки говорят иногда, что Петр I никого в мире так не чтит, как великого германского реформатора. Но отношение государя к протестантству было делом лишь его личного доброжелательства. «Уложение» царя Алексея не было отменено.

При Анне Иоанновне и в регентстве Бирона немцы-протестанты заняли особое, выдающееся положение по отношению к церкви; господствующая в государстве религия и ее иерархи до известной степени сделались гонимыми. Но такое их положение было недолгим. При императрице Елизавете придворные и высокопоставленные лица из протестантов «не смели не уважать православия». Ею были даны некоторые преимущества протестантам, принимающим православие, например: освобождение от суда и наказания за неко-

1 Архив УФСБ НО, д.1а/11239

2 Там же

3 Брокгауз и Ефрон. СД.

1 В 1552 г. датский король по просьбе Иоанна IV, вместе с художниками и типографами, прислал ему «Аугсбургское исповедание» и «Катехизис» Лютера в русском переводе, с тем, чтобы привезшие их типографы напечатали их в тысячах экземпляров.

2 Брокгауз и Ефрон. СД

3 См. «Историю русской церкви в Финляндии», в «Историко-статистическом описании спб. Епархии», СПб., 1871, И. А. Чистович. «История православной церкви в Финляндии», СПб, 1851

торые неважные преступления¹. При Екатерине II и ее двух ближайших преемниках в Россию переселилось с Запада много меннонитов и гернгутеров, получивших большие земельные наделы в некоторых губерниях.

На Новгородчине

Большие поселения лютеранских немецких общин на Новгородчине относятся к 1834 (Новониколаевка) и 1835 (Александровка) годам². Лютеранский приход в Новгороде был основан в 1821 году. В 1850 году в Новгороде, на углу Большой Московской улицы и Федоровского ручья, была построена каменная церковь на 150 мест немецко-эстонско-латышского прихода святого Николая³. Каменная церковь была и в Старой Руссе, а в Боровичах — деревянная, выстроена «силами самих лютеран в 1911 году»⁴. Лютеранские приходы были и в эстонских, латышских, финских поселениях в Новгородском, Крестецком, Демянском, Валдайском, Старорусском, Боровическом уездах.

Новгородский губернатор (1897–1907 гг.), «Действительный Статский Советник Граф Отто Медем» был «вероисповедания евангелическо-лютеранского»⁵. Только в Новгороде к 1917 году проживало «свыше 2000 лютеран»⁶. Новгородские протестанты, кроме лютеран, были представлены методистами и адвентистами. Но их новгородские общины, появившиеся в начале XX века, были немногочисленны. Сетую на очевидный успех протестантизма в России, «беспристрастные историки не могут не отметить полезное воздействие протестантов в лице его лучших, безусловно-нравственных представителей на нравственную сферу русского общества и на церковно-практическую жизнь; многочисленные суждения, беспристрастные и пристрастные, о нравах русских людей и русских пастырей, о всем церковно-обрядовом строе в России, действовали исправительно на русских... Своим благочестием и строгостью жизни протестанты много способствовали очищению нравов между православными, особенно возвышению общественных добродетелей — человеколюбия, благотворительности, честности, трудолюбия»⁷

1 Полное Собрание Законов, №№ 8762 и 11348

2 Э. Г. Истомина Границы, население, города Новгородской губернии. Лениздат, 1972, с. 167

3 Религиозные Объединения Новгородской области. Сборник. Великий Новгород, 2005, с. 71.

4 ГИАНО, Ф-Р268, д. 2

5 ГИАНО, Ф138, д. 3566

6 Религиозные Объединения Новгородской области. Сборник. Великий Новгород, 2005, с. 71.

7 См. «Историю русской церкви», Д. В. Знаменского. Изд. 1870, с. 364

ГЛАВА IV.

КОНЦЕПЦИЯ VIA SACRA В ЕВАНГЕЛЬСКОЙ СРЕДЕ

Общее и частное понимание VIA SACRA

Общее понимание VIA SACRA автор работы формулирует так: Святой путь — это, прежде всего, внутреннее побуждение, которое приходит от Бога к человеку: «И дам им одно сердце и один путь, чтобы боялись Меня во все дни жизни ко благу своему и благу детей своих» (Иер.32:39). Оно предполагает согласие человека, отказ «от временного греховного наслаждения» (Евр.11:25) и подчинение воле Божьей (Евр.11:8), затем понимание поношения Христова как богатства (Евр.11:26) и получение воздаяния в жизни вечной.

Библейские образы Святого пути

Моисей

В то время, когда Моисей пас овец у Иофора, Господь ему явился в пламени огня из среды тернового куста и сказал: «Я увидел страдание народа Моего в Египте... Я пошлю тебя к фараону; и выведи из Египта народ Мой, сынов Израиля. Сказал Бог: Я буду с тобою...» (Исх. 3:10, 12). Все неожиданно изменилось: пастух должен был стать избавителем, воистину столь неожиданным было призвание¹. Путь Моисея завершается восхождением на вершину горы Фасги, с которой он увидел великолепные ханаанские горы, и умер. Мы видим в призвании Моисея, с одной стороны, что Бог предлагает ему путь, с другой стороны, Бог говорит о Себе Самом: «Я иду избавить народ Мой от руки египтян и вывести его из земли сей в землю хорошую и простран-

1 У. Сэнфорд. Обзор ВЗ. с. 126

ную, где течет молоко и мед». Таким образом, путь человека и Бога подобны истине, возникшей из земли, и правде, склонившейся с небес (Пс. 84:12).

Павел

Близ Дамаска явился ему Иисус и сказал: «Савл, Савл, что ты гонишь Меня?» Слепленный видением, Савл упал на землю, и его пришлось вести за руку в город, где Господь через своего ученика Ананию призвал быть Своим избранным сосудом, и возвратил ему зрение. Он крестился и начал проповедовать в синагоге Евангелие о Христе. Жизненный путь Павла нередко был путем страдания. Ему приходилось путешествовать по суше и по морю, переправляться через пустыни и горы. Языческие жрецы и суеверные люди часто покушались на его жизнь. Самое большое гонение ему пришлось претерпеть от своих фанатичных земляков¹. В конце жизненного пути Павел в своем Послании к Тимофею пишет: «Подвигом добрым я подвизался, течение совершил, веру сохранил, а теперь готовится мне венец правды, который даст мне Господь, праведный Судья в день тот; и не только мне, но и всем, возлюбившим явление Его» (2 Тим. 4:7, 8). Святой путь — это не просто дорога жизни, это путь, который предлагает Господь для познания Его и превосходящей наше разумение любви Христовой.

Русские сподвижники Святого пути

Император Александр I

Нам известен случай, происшедший с императором². «Когда в 1812 году до Петербурга дошла весть о вступлении Наполеона в Москву...», император в разговоре с князем А. Н. Голицыным поразился его уверенности и упованию на Бога. Темой разговора был «случайно» открывшийся в Библии 90 Псалом. В течение этого дня и ближайших к нему, 90 Псалом еще не раз «случайно» открывался императору. Александр в этом увидел небесный знак. Благодаря провидению Божьему, приведшему к вере, император Александр, отказавшись от царства, стал старцем Федором Кузьмичом, посвятившим жизнь свою Господу. Автор «Записок» так пишет об императоре: «Этот человек... душа его украшена простотой и смирением, он искренно ищет живой веры

1 Библ. словарь Эрика Нюстрема. 1989. с. 297

2 «Записки квакера о пребывании в России», дневник Греллэ-Де-Мобилье. 1818-1819 Русская Старина. 1874, т. IX. Ежемесячное, Историческое издание

и знания, спасающего во Христе Иисусе» (запись от 23 ноября 1818 года). И здесь просматривается идея соединения небесного и земного. Услышав через 90 Псалом глас Божий, Александр выбрал «святой путь», таким образом утвердив за собою имя «благословенного»¹.

Князь А. Н. Голицын

В Биографии Голицына читаем: «Он отдыхал от трудов «в чаду молодого разгулья, в тесном кругу тогдашних прелестниц», проводя жизнь «в утехах и счастьях»... Человек молодой, но с достоинством выше лет своих»². «Но постепенно в князе Голицыне назревала внутренняя перемена: «Господь стал привлекать к себе этого злоязычного вольтерьянца и необузданного эпикурейца»³. «Вступив в должность»⁴, Голицын постарался основательно ознакомиться с Церковными делами и вопросами; впервые в своей жизни стал читать «Новый Завет», и под предлогом должностных занятий начал уклоняться от удовольствий и развлечений, которым раньше страстно предавался»⁵. «Спаситель искру зажег, пронзил меня к Нему любовью ... сердце вкус имеет к открытию царства Божия внутри меня», — так описывал Голицын свои стремления к горнему миру. «Все чины свои и все охотно променяю, быть новою тварью», — изливал он перед Фотием свои мечты о мистическом обновлении»⁶. «Князь А. Н. Голицын, по природному расположению очень мягкий и восприимчивый человек... но мистик. ...Это не был мистицизм теории, но нравственного чувства и сердца. Евангелие с Божественною заповедью любви ко всем людям сделалось его постоянным спутником и руководителем. Но как область нравственного чувства и благожелательности сближает всех людей между собою, так и Евангелие, в известном отношении, сближает всех христиан без различия исповеданий»⁷. «Прошение об излиянии Духа Святого есть только существенная обязанность христианина», — заявлял он в официальных резолюциях⁸. Своим стремлением к излиянию Духа Святого и «отречением от всего» (как он сам говорит), Голицын избирает духовный путь к открытию Царства Божьего, прежде всего, внутри себя.

1 Кн. Барятинский. «Царственный мистик». Издание второе. с. 130.

2 Русский биограф. Сл., Репр., 1997, с. 83

3 Там же

4 Главного управляющего делами иностранного исповедания. — Прим. авт.

5 Эн. сл. Брокгауз и Ефрон. 1876, т. 9, с. 50

6 Русский биограф. Сл., Репр., 1997, с. 86

7 Там же

8 Русский биограф. Сл., Репр., 1997, с. 83

Лорд Августус Вильям Вальдигрев Редсток (Redstock)

В 1874 году, перед самой Пасхой, в Петербурге появляется полковник в отставке, сын адмирала флота, лорд Редсток Гренвиль Августус Вильям Вальдигрев. Он обратился к Господу на войне в 1856 году в Крыму. Еще в бытность студентом в Оксфордском университете лорд Редсток проявлял страсть к проповеди, возбуждая насмешки товарищей. Вступив в военную службу, Редсток тяжело заболел; во время болезни он часто задавал себе мучительный вопрос, «идет ли он по пути истины и на что будет обречена его душа после смерти тела?»¹. Разрешить этот вопрос помог ему миссионер, занимавшийся прежде проповедничеством среди некрещеных индийцев. Читая с ним Евангелие, Редсток убедился, что «прощение грехов за добрые дела невозможно; грехи могут быть омыты Святой Кровью», а Святая Кровь уже пролита и омывает всякого чувствующего свою немощь и принимающего Христа как единого Спасителя и единого Ходатая между Богом и человечеством.

Умер лорд Редсток 8 декабря 1913 года в Париже. О его кончине газета «Times» писала: «Ушел из жизни барон Редсток III². Это был воистину исключительный человек, чей жизненный путь был замечательным, хотя неизвестный современному поколению. Он отказался от обычных интересов и увлечений в обществе, но посвятил всю свою жизнь миссионерской работе. В современном мире такой английский дворянин казался не обычным, если не уникальным феноменом»³.

Почему же идеи лорда Редстока имели такой успех среди русской аристократии? И были ли они органичными для русской души? Этими вопросами задавались и современники описываемых событий. Так, Ф. М. Достоевский в «Дневнике писателя» отмечает, что «настоящий успех лорда Редстока зиждется единственно лишь на «обособлении нашем», на оторванности нашей от почвы, от нации», подчеркивая далее: «плачевное наше обособление, наше неведение народа, наш разрыв с национальностью, а во главе всего — слабое, ничтожное понятие о православию»⁴. Достоевскому вторит и такой борец за православную веру, как К. П. Победоносцев: «Не зная ни своей церкви, ни своего народа, люди эти, зараженные духом самого узкого сектанства, думают проповедовать народу Слово Божие...»⁵

1 Брокгауз и Ефрон. CD

2 По завещанию, имя Редстоков сделали одним из парков. Именем Редстока названа одна из улиц в Лондоне.

3 Фаунтин. Лорд Редсток и духовное пробуждение в России. 2001, с. 14.

4 Ф. М. Достоевский. Дневник писателя. — М, 1989, с. 193-194

5 К. П. Победоносцев. Великая ложь нашего времени. — М, 1993, с. 513.

Граф Модест Корф

«В моих воспоминаниях есть много мелочей, — замечает Корф в своем письме к редактору журнала «Верность» в 1932 году, — но цель моя — показать совершенно откровенно мою почву до моего обращения». С раннего детства — «трехлетнего возраста» — мать (Ольга Федоровна — Прим. авт.) прививала сыну любовь к Богу. «Она говорила мне об Иисусе Христе, как о Боге, явившемся во плоти; она рассказывала по рисункам и картинкам о жизни Христа. Она всегда за меня молилась, прося Господа держать меня в Его Руках». Когда Модесту исполнилось двенадцать лет, любящая мама подарила ему Новый завет с надписью: «Доброму сыну в память от друга и матери. Благослови, Господи, отрока Твоего Модеста. Наставь его всегда ходить по святым заповедям Твоим; да научится он исполнять волю Твою и славословить Имя Твое. 30 июня 1854 г. Царское Село»¹.

Подробности покаяния, которое совершилось 5 марта 1974, автор опускает и сразу же обращается к истории высылки графа из России, в которой оный не только не прекращал свой труд для Христа, но и не терял связи с Отечеством².

«В июне этого же года³, — пишет Корф, — я получил приглашение от министра полиции пожаловать к нему. «Я должен Вам передать к вашей подписи данный лист», — сказал он. Прочитав, я не мог его подписать. В нем вкратце было сказано, что я обязуюсь не проповедовать, не иметь собраний, не молиться своими словами, прекратить всякое общение с штундистами и другими духовными обществами. Я ответил министру: «Против моих убеждений я действовать не могу». «Если вы не согласны подписать, — заявил министр, — то вам придется оставить пределы России». Мне, как и Пашкову, пришлось этому подчиниться и уехать во Францию. В то самое время, когда я был у министра, в доме Гагариной на Большой Морской улице, 45⁴ происходило собрание верующих, которые усиленно молились за меня. Вернувшись от министра, я застал в доме Гагариной телеграмму от моей жены⁵: «Оставайся верным Господу и ни на шаг не отступай от Слова Божья»⁶.

1 «Верность», 1932, № 6-9

2 «Братский листок». Приложение к журналу «Христианин», №1 за 1909 год

3 27 июня 1884 года граф Корф получил «царский подарок» ко дню своего рождения (12 июля) — высылку из России.

4 Ныне Дом композиторов. — Прим. авт.

5 Графини Елены Михайловны, урожденной Шулепниковой. — Прим. авт.

6 «Братский вестник», 1947, № 5

«Должен сознаться, — пишет далее Корф, — что было тяжело оставить свое отечество и дело Божье среди родного народа, но раз это было за имя Христа, то я был счастлив, пострадать за Него... Известие о нашей высылке быстро распространилось по всей России. Братья очень сожалели, что нас выслали. И вместо нас двоих, как старших братьев, они решили прислать в Петербург семнадцать братьев»¹. «За остальными более деятельными редстокистами, — утверждает Пругавин, — как, например: графом А. П. Бобринским, вдовой генерал-адъютанта Е. И. Чертковой, Н. П. Зиновьевым, княгиней В. Ф. Гагариной, семьей Н. Ф. фон-Крузе и многими другими учрежден был двойной надзор, — с одной стороны полиции, с другой — духовного начальства»².

Находясь в эмиграции, 10 февраля 1927 года Корф пишет Проханову: «Со времени изгнания моего из дорогого отечества я постоянно возношу искренние молитвы за вас, имена которых Господь знает. Хотя мне в июле минет, если Господу будет угодно, 85 лет, но Спаситель мой дает мне еще силы возвещать Его любовь и верность. Будем вместе ждать Его пришествия, когда Он явится на облаках взять Свою Невесту, состоящую из всех искупленных драгоценною Его Кровью. В мои годы я сердцем не постарел, и Господь дает мне силы — духу, душе и телу — прославлять Спасителя нашего и работать здесь, в Швейцарии, между нашими дорогами соотечественниками»³.

Из всего видно, что граф Корф не только был рад избрать путь Христа, но и ради этого оставить свое земное Отечество и был счастлив пострадать за Христа, — его воспоминания свидетельствуют тому.

Владимир Дубровский

«Я познал красоту и смысл жизни с 1917 года, вступил в Завет с Господом в 1919», — пишет о себе Владимир Александрович. Как свидетельствует о нем брат А. В. Карев, необычайной энергии Дубровского не было предела. «Мое первое знакомство с Дубровским произошло в апреле 1922 года в Ленинграде, где в то время находился центр Союза Евангельских Христиан. Его труд по заведованию канцелярией ВСЕХ достоин подражания. Он вникал в работу каждого сотрудника канцелярии, и дисциплина в работе была на самом высоком уровне. Сотрудники канцелярии не знали, что значат «окна» в рабо-

те. Владимир Александрович сам не знал таких «окон» и организовывал работу так, чтобы их не было и у сотрудников нашего евангельского центра»¹.

Из письма Дубровского 1963 года: «Путь в Царство Неба не был усеян золотым песком и ароматами роз. Узкий путь — воля Бога; мы познаем его так же легко, как узнаем путь, проложенный досками через трясины; всякое отклонение от пути — завязнешь в трясине зла. На моем пути — пять раз сидел в тюрьмах при тяжелом режиме: в ночнике — 4 месяца и в одиночке — 11 месяцев; два лагеря — Соловецкий и Иркутский. Два раза был выслан из Москвы. Ссылочное положение 10 лет. Но что можно сказать в итоге? — Путь мой и поныне обливается молоком: «скала источает для меня ручей елей»².

В 1938 Дубровскому В. А., находившемуся в районе Воркуты, был продлен срок. Долгое заключение подорвало здоровье брата. В тяжелой болезни прожил он остаток своей долгой жизни и в 1968 году отправился на небо к Тому, Кому он посвящал каждое свое дыхание.

Перед своей кончиной Дубровский написал: «За все, за все слава моему Господу. Для меня смерть — не страх, не ужас, а приобретение, — Иисус говорит. Скажите праведнику: благо ему, дополним: и здесь, и там. Не падайте духом... Солнце не звонит в колокола, чтобы дать знать о своем восходе; его собственное сияние заставляет всякого заметить его. Что вам пожелать далее? Сохраняйте скромность и кротость с чувством достоинства и вежливости. Будем заботиться о внутреннем человеке. Ведь, кто имеет надобность в лампе, тот должен быть озабочен и о горячем для нее»³.

Путь труженика на ниве Божьей, пусть даже успешный, становится путем страданий и Креста Христова. Но это и есть путь Господа, святой и верный.

А. М. Максимовский

Александр Михайлович Максимовский — начальник Главного тюремного управления МВД России, действительный статский советник (генерал-майор).

«...С самого раннего детства в нем были все зачатки его высокой души. Это был всегда тихий, кроткий, в высшей степени добросовестный ребенок, склонный к молитве и самоусовершенствованию»⁴.

1 «Братский вестник», 1947, № 5

2 А. С. Пругавин. Раскол вверху. Спб., 1909, с. 249.

3 «Христианин», 1927, № 4

1 «Братский вестник». 1969, № 2, с. 69

2 Архив РСЕХБ, письмо Дубровского от 1963 года

3 Там же

4 «Братский листок». Приложение к журналу «Христианин», 1908, № 1

«Окончив Харьковский Университет, Александр Михайлович с 1 января 1885 г. переселился в Петербург и поступил на службу. Он возобновил свои прежние знакомства и особенно сошелся со своим лучшим другом по гимназии, который в это время был уже убежденным христианином. Он первый указал Александру Михайловичу, где надо искать и где можно найти истину. Почва была уже готова. Семя упало на добрую землю. *** этот ввел своего друга в христианские дома, где происходили в то время почти запрещенные, молитвенные собрания. Тут он научился чтить Христа и вполне понял, что один Христос дает смысл в жизни».

С осени 1885 до осени 1889 гг. — «весна его духовной жизни». Мало-помалу он разрывал со своими светскими знакомыми и все более отдавался общению с истинными христианами. В течение 1889-1891 гг. совершился его переход в Евангельскую Петербургскую Общину. Православие он оставил навсегда. С каждым годом Александр Михайлович все более проникался духом учения Христа. Всю свою жизнь, службу, отношения к родным, друзьям, сослуживцам, он рассматривал, как земное служение своему Спасителю. Он всей душой, больше всех любил Христа и всем сердцем желал своею жизнью прославить Господа. Он всегда находил, что мало служит Христу, и весьма многих находил в этом отношении выше себя. Смирение Александра Михайловича было искренне и глубоко и может служить примером, особенно лицам, его лично знавшим. Ни одного дела он не решал, ни к чему не приступал, не помолясь»¹.

«Для своих единоверцев Александр Михайлович представлял большую опору. До дарования свободы совести он хлопотал об облегчении участи многих преследуемых, входил в дела общины, в течение последних 2-х лет давал уроки в миссионерских курсах, по воскресеньям часто говорил проповеди»².

15 октября 1907 года по требованию террористки³, на теле которой, под одеждой, был прикреплен динамит, Александр Михайлович, «движимый чувством милосердия, безоружный, вышел к своей убийце; если бы он ее не принял, то несчастная преступница взорвала бы бомбу, и весь дом был бы разрушен»⁴.

1 Там же

2 Б. Морская, 43 — Прим. авт.

3 Е. П. Рогозинникова по кличке «Медвежонок». — Прим. авт., (1886-1907), член «Северного боевого летучего отряда» партии социалистов-революционеров.

Повешена 18 октября 1907 г., на Лисьем Носу, по приговору военно-окружного суда.

4 «Братский листок». 1908, № 1

В некрологе, помещенном в журнале «Христианин», писали: «Все, не только лица знавшие и любившие Александра Михайловича, но даже враги его, революционеры, признавали в нем истинного христианина»¹. А. Максимовский не страшился смерти, но очень желал, чтобы Господь дал ему умереть, заслоняя собой жизнь других.

Супруги Волковы

В 1913 году «уверовал в Петербурге, посещая Евангельские Богослужения», Волков Михаил Иванович, 1871 года рождения. Как он сам о себе пишет в автобиографии в 1929 году, «В 1913 г. я ушел из Православия по религиозному убеждению и теперь состою членом Шимской Общины Евангельских Христиан»². «Волков — активный член евангельской секты. В своем доме устраивает собрание секты, занимает руководящую роль»³. В 1935 году у него по решению суда был конфискован дом, в котором проводились богослужения, где они проживали сами, где находились чайная, пекарня, а с другой стороны — молитвенный зал. В 1938 году «Волков М. И и Волкова Е. В. признаны виновными в том, что являлись участниками контрреволюционной группы сектантов-евангелистов. Проводили среди населения антисоветскую агитацию»⁴. «Торговец-сектант, евангелист, проповедник общины... обвиняется в том, что, будучи враждебно настроен к ВКПб и советской власти, проводил контрреволюционное собрание и давал установки не брать в руки оружие для защиты Советской власти. Среди верующих агитировал о скорой гибели сов. власти. Распространял клеветнические помышления на проводимые мероприятия партии и правительства в деревне. Вел пораженческую агитацию»⁵. Характеристика на Евдокию Васильевну Волкову говорит: «Вела разлагательскую работу среди населения...».

Супруги Волковы были приговорены к высшей мере наказания и расстреляны вместе с другими верующими 26 апреля 1938 года.

На запрос дочери в 1957 году было выдано заведомо ложное свидетельство о смерти, в котором говорилось, что Волков Михаил Иванович умер «29 марта 1941 года в лагерях от инфаркта миокарда», а жена его — «от рака пищевода 7 апреля 1942 года»⁶

1 «Братский листок». 1908, № 1

2 Архив ГИАНО, ф-р 134, д. 49

3 Там же

4 Архив УФСБ НО, 1а 5221

5 Там же

6 Там же

Невзирая на все испытания на жизненном пути, осознавая свою ответственность перед Христом, на допросе второго ареста он подтвердил перед судом особой тройки НКВД свою преданность Богу. Исполняя Писание: «будь верен до смерти», Волковы повторили путь многих сподвижников евангельской веры. Нужно сказать, что их судьба типична для истории евангельского движения не только Новгородчины, но и всей России того времени. На допросах они признали свою вину в том, «что проповедовали Писание»¹.

Евангельское движение на Новгородчине как часть Божьего VIA SACRA

Исследуя путь многих страдальцев за веру, мы увидели в них не только призвание Божье идти за Господом, но рядом с ними идущего Христа. «Се, Я с вами до скончания века» (Мф. 28:20). Святой путь может быть трудным, тернистым, страдальческим, крестным. Он может быть и радостным, с изобилием, но он не может быть без Христа.

Христос является неотъемлемой частью понятия VIA SACRA, а точнее, Он Сам — этот путь и есть. Для нас VIA SACRA — это не путь восхождения к божеству, а путь к Создателю Вселенной, путь к Свету, а не к тьме, путь к Жизни, а не к смерти.

Евангельское движение Новгородчины — это проявление главной парадигмы Святого Пути, который есть выражение Божьей воли, проявившейся в Его учениках.

¹ Архив УФСБ НО

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

VIA SACRA — категория человеческого бытия

Подводя итог нашему исследованию, заметим, что VIA SACRA — это не разовый феномен, а категория человеческого бытия. Это процесс формирования и утверждения личности христианина. Понятие святого пути носит общечеловеческий характер. Бог так или иначе участвует в жизни любого человека, т. к. человек является творением Божиим.

Это понятие было бы охарактеризовано нами не точно, если бы мы включили его лишь в ряд однородных: «путь Господень», «путь правды» и т. д. Что можно противопоставить «Святому пути»?

Ответ мы находим в Священном Писании, в книге Иереями 18:15: «Народ мой оставил Меня; они кадят суетным, споткнулись на путях своих, оставили пути древние...». Таким образом, пророк противопоставляет пути человеческие и «пути древние», которые и есть пути заповедей Божьих, пути Святые. Библия многократно говорит о путях грешных, называя их: путем беззаконным (1 Царств 3:21), путем злым (Пс. 118:101), путем «своим», т. е. человеческим (Быт.6:12; Ис.55:40), путем несправедливой платы (2 Петра 2:15), путем кривым (Пс. 124:5).

В 1 Послании к Коринфянам 4:17 Апостол Павел говорит о том, что его личный путь — Путь Христов. От чего же зависит, будет ли жизненный путь человека путем святым или путем несправедливым? От выбора самого человека. В книге Притч 16:17 говорится: «Тот бережет душу свою, кто хранит путь свой» или в книге Иисуса Навина, 24:22: «Вы свидетели о себе, что вы избрали себе Господа, служить Ему», или в книге Судей 5:8: «Вы избрали себе новых богов, оттого война у ворот».

Человек стоит перед Богом всю свою жизнь, хочет он этого или не хочет. Солнце не спрашивает о нашем отношении к нему — оно светит и сияет, целит и животворит. И человек открывается все время — и откроется до конца — Богу во всех своих делах, чувствах и

мыслях, и получит от Бога в вечном мире то духовное место, которое будет правдиво соответствовать внутреннему нравственному состоянию его духа... каждый пойдет в свое место.

Справедливо говорит философ и учитель церкви Августин: «Тоскует наше сердце без Тебя, Боже, и не может успокоиться, пока не найдет Тебя». Вот путь правдивого человеческого сердца: радостно жить в Боге или в скорби искать Его. Сердце человеческое находит мир только тогда, когда находит мир своего Отца. Бессмертную глубину человеческой души может заполнить только Он, Небесный наш Отец, Который есть вся любовь и вся правда бытия¹.

VIA SACRA — это Крест Господень

В контексте модных разговоров о «Святой Руси» очень актуальным представляется данный аспект изучаемой темы.

В Библии используется разнообразная лексика, отображающая понятие «боль, страдание, беда, мука» в самом разном контексте.

В Священном Писании очень много сказано о смысле страдания. Так, неверующего и непослушного Бог заставляет испытывать боль и страдание в наказание за грех (Иов 4:7-9). Иногда боль и страдание выпадают человеку для того, чтобы он снова обратился к Богу, привел другого человека или народ к спасению. Кроме всего этого, Библия помогает понять, почему страдают праведники. Иногда верующие страдают в наказание (Пс. 93:12-13). Бог посылает страдания и для того, чтобы научить смирению Своих слуг, как было с Апостолом Павлом (2 Кор. 12:7). В некоторых случаях смысл страданий в том, чтобы показать сатане, что есть люди, которые служат Богу из любви, а не из корысти (Иов 1:2). Согласно Петру (1 Петра 4:1), страдания ведут к святости, происходит это по-разному: через испытание, укрепление веры. Если что-то подобное происходит в жизни верующего, это свидетельствует о его освящении, которое приходит через страдание. Пример Христа — образец (Флп.2:5-11) и Бог хочет, чтобы верующие Ему следовали.

Сперджен пишет: «Мы должны идти за Христом, оставляя после себя такие же следы, как Он, или, по крайней мере, желая идти так, как шел Он. Если мы следуем за Христом, то для окружающих это будет верный признак того, что вы избраны, хотя для вас самих, если вы смиренны, это не будет свидетельством избрания, поскольку мы больше видим свои недостатки, чем достоинства, и больше плачем о своих

грехах, чем радуемся о своих добродетелях. Если человек не следует за Христом, то знающие его могут с большой долей уверенности заключить, что он не принадлежит Господу»¹.

VIA SACRA — это история Церкви

В книге Деяний Святых Апостолов христианская вера и христианская община шесть раз названа словом «путь» (hodos — греч): Деян. 19:9,23; 9:2; 22:4; 24:14,22, в синодальном переводе переданное словом «учение». Соответственно, христиане — это последователи пути, или находящиеся на пути². Термин восходит к ветхозаветному употреблению слова «путь» (derec) в таких значениях, как образ жизни, воля Бога, даруемое Богом спасение: «Ибо знает Господь путь праведных, а путь нечестивых погибнет» (Пс.1:6), а также к учению Христа о двух путях, один из которых ведет к жизни, а другой — к гибели (Мф. 7:13). Поэтому Иисус называет себя Путем, т. е. единственной дорогой, ведущей ко спасению (Евр. 9:8): «Этим Дух Святой показывает, что еще открыт путь во святилище, доколе стоит прежняя скиния». (Евр.10:19) «Итак, братья, имея дерзновение входить во святилище, посредством Крови Иисуса Христа путем новым и живым... будем держаться исповедания неуклонно, ибо верен Обещавший» (Евр.10:23).

Выражение «последователи пути» не сохранилось как термин, хотя, судя по «Учению 12 Апостолов» («Дидахе» 1-6) и Посланию Варнавы (18-2), входило в круг важнейших понятий. Смодри, чтоб кто-нибудь не совратил тебя с этого пути учения, ибо такой учит вне Бога³.

Святой путь — это Святая Церковь и ее учение, жизнь последователей Иисуса Христа. Святой путь — это не дорога к божеству, а путь в небо вместе со Христом.

Ибо Сам сказал: не оставлю тебя и не покину тебя (Евр.13:5).

Изучая историческую литературу, различные архивные материалы, свидетельства очевидцев, письма, автор с благоговением воспринял многие факты человеческой истории как свидетельства Божьего Святого Пути на земле. Справедливо оценив историю пути Церкви, увидев и проанализировав ее, гораздо легче двигаться вперед.

¹ Архиепископ Иоанн Сан-Франциский. Избранное. с. 438

¹ Сперджен. 12 проповедей об избрании. CD

² Уолтер Элвелл. Теологический Энциклопедический Словарь, 2003

³ «Дидахе». 6 гл.

Практическое применение исследования

VIA SACRA — образ жизни христианина, познание воли Божьей, приобретение и хождение в даруемом Богом спасении. Хотя данная тема и не очень изучена в богословии, она, как никогда, важна и актуальна для христианина в современном и прагматичном обществе.

Сегодня, в XXI веке, когда понятие «святого человека» сильно искажено и далеко стоит от образа праведника в Священном Писании, ходящего святым путем, подобное исследование представляется очень полезным. Современнику представляется святым и праведным человек прославленный или богатый меценат, или, может быть, тот, кто совершил подвиг во имя земного Отечества, политический лидер, что не являет собой представления Божьего о святости. Бесконечно полезным для души человеческой является знание Божьей истины о святом пути, ведущем к вечности.

В заключение нужно сказать, что время создания обобщающих трудов, посвященных русской религиозности, еще не пришло. Несмотря на сравнительную скудость соответствующих материалов русских источников сравнительно с западноевропейскими, уровень источниковедческой разработки проблем все еще недостаточен, но все же предоставляет возможность на ограниченном материале вывить ряд требующих изучения проблем и поделиться полученными при их исследовании результатами, что мы и сделали в нашей работе.

Общее историческое значение Евангельского движения и его пути громадно. Исходные пункты новых религиозных возрений находились в полной противоположности с православием. Церковный авторитет столкнулся с индивидуальной свободой, формальная неподвижность — с внутренней религиозностью, традиционная неподвижность — с прогрессивным развитием действительности.

Поэтому отстаивая свою веру, христиане ссылались не только на индивидуальное свое право, но, главным образом, на обязанность более повиноваться Богу, чем людям (Деян. 5:29).

Справедливо соглашаясь с «беспристрастными историками», мы с трепетом вспоминаем тех, кто «взирая на славу Господню, преобразился в тот же образ», и своим благочестием и строгостью жизни много способствовали очищению нравов между православными. Сегодня, несмотря ни на что, мы можем уверенно рассматривать евангельское движение (русский протестантизм) как родившуюся и незаметно прошедшую в каком-то сегменте русской Церкви тихую de-facto реформацию. И эта реформация совершенно не была агрессивной по духу. Потому что это был путь не просто во имя Христа, а путь Святой, путь со Христом.

«Евангельское движение в России — это не западный протестантизм, а российский духовный феномен, синтез святоотеческого богословия и духовного поиска с элементами протестантского богословия»¹.

«Русский протестантизм является важной частью религиозной и общественной жизни. Феномен протестантизма на русской почве обретает новое звучание. Протестантизм сегодня перестает быть маргинальным явлением в России и стремительнее, чем все остальные конфессии, становится социально значимым явлением»².

1 С. И. Николаев. «Мы — удивительная нация». Газета «Вечный зов», 2002, №11-12

2 С. Б. Филатов. М.; Россия — не «заповедник духовности». СПб, Летний сад, 2002, с. 488

БИБЛИОГРАФИЯ

Архивные материалы

Российский Государственный Исторический Архив (РГИА)
 Государственный Архив Российской Федерации (ГАРФ)
 Государственный Исторический Архив Новгородской Области (ГИАНО)
 Архив ФСБ Новгородской области
 Архив ФСБ Псковской области
 Архив Российского Союза Евангельских Христиан Баптистов (Архив РС ЕХБ)
 Архив Союза ЕХБ Латвии
 Архив Регионального Объединения Евангельских и Баптистских Церквей
 Новгородской области (Архив РОЕиБЦНО)

Монографии

1. Алексеев А. И. Под знаком конца времен, очерки русской религиозности. СПб., Алетейя, 2002.
2. Андреевский И. Е., Арсенов К. К. Россия — энциклопедический словарь. Лениздат, 1991.
3. Антирелигиозный крестьянский учебник. М., Безбожник, 1928.
4. Антирелигиозный сборник. Безбожник, М., 1928.
5. Арсеньев Н. О жизни преизбыточествующей. Брюссель, 1966.
6. Архиепископ Иоанн Сан-Франциский. Избранное. «За церковь». США, 1992.
7. Большой энциклопидический словарь. Сд.
8. Баратинский В. В. Князь, Царственный мистик. КН-О Прометей Н. Н. Михайлова, СПб., 1912 (2 издание).
9. Брокгауз и Ефрон. Энциклопедический словарь. Сд.
10. Брокгауз и Ефрон. Энциклопедический словарь в 82-х томах репринтное воспроизведение 1890 г., TERRA, 1990–1992.
11. Гатри Дональд. Введение в Новый Завет. Богомыслие. Библия для всех. СПб., 1996.
12. Гелей Г. Библейский справочник. Библия для всех. СПб., 1996.
13. Геце Б. Библейский словарь. Germany, 1997.
14. Евангельский Словарь Библейского Богословия под редакцией Уолтера Элзулла. Библия для всех. СПб., 2000.

15. Истомина Э. Г. Границы, населения, города Новгородской губернии (1727-1917 г.г.). Лениздат, 1972.
16. История Евангельских Христиан-Баптистов в СССР. ВСЕХБ, 1989.
17. История Баптизма. Одесса, Богомыслие, 1996.
18. История Русской Церкви в 9-ти томах. М., 1994–1997.
19. Источник, Историк, История — Сборник научных работ Европейского Университета. СПб., 2001.
20. Казакова Н. А., Лурье Я. С. Антифеодальные еретические движения на Руси в XIV — начале XVI в. Москва, 1955.
21. Карташев А. В. Очерки по истории русской церкви. М., 1993.
22. Клибанов А. И. Реформационные движения на Руси в XIV — первой половине XIV века. М., 1960.
23. Книга памяти жертв политических репрессий Новгородской области в 9-ти томах. Новгород, 1993–1999.
24. Коваленко Л. Облако свидетелей. Центр Христианского сотрудничества, Киев, 1997.
25. Крапивин М. Ю., Лейкин А. Я., Далгатов А. Г. Судьбы христианского сектантства в Советской России (1917 – конец 1930 годов). Издательский дом Санкт-Петербургского государственного университета, СПб., 2003.
26. Лесков Н. С. Великосветский раскол. Библия для всех, СПб., 1999.
27. Лесков Н. С. Зеркало жизни. Библия для всех, СПб., 1999.
28. Ливен С. П. Духовное пробуждение в России. Свет на Востоке, Корнталь, 1967.
29. Лопухин А. П. Толковая Библия или комментарий на все книги Св. Писания, в 3-х томах, СПб., 1904–1913, Институт перевода Библии, Стокгольм, 1987.
30. Кн. Мещерский В. Лорд апостол в большом петербургском свете. СПб., 1876.
31. Нюстрем Эрик. Библейский словарь. 4 издание, Торонто, 1989.
32. О святом духе. К Амфилохию, епископу Иконийскому. Приводится по изданию: Творения иже во святых отца нашего Василия Великого, Архиепископа Кесарии Каппадокийской. Ч. 3., Москва, Паломник, 1993.
33. Полок Д. Моуди. СПб., Библия для всех, 2002.
34. Проханов И. С. В котле Росси. Всемирный Союз Евангельских Христиан, 1992.
35. Пругавин А. С. Раскол сверху. СПб., 1909.
36. Путинцев Ф. Политическая роль сектантства. М, Безбожник, 1928.
37. Путинцев Ф. Сектантство и антирелигиозная пропаганда. М., Безбожник, 1928.
38. Русский Биографический Словарь в 30-ти томах, репринтное воспроизведение 1896–1913 гг., М., Аспект — Пресс, 1999.
39. Рыбаков. Б. А. Стригольники. Русские гуманисты XIV столетия. Москва, Наука, 1993.
40. Савинский С. Н. История Евангельских Христиан-Баптистов Украины, России, Белоруссии (1867–1917). СПб., Библия для всех, 1999.
41. Сагарда Н. И., Сагарда А.И. «Патрология», СПб, «Воскресение», 2004.
42. Секретарь Л.А. Дома, события, люди. Новгород XVIII – начало XX вв., Великий Новгород, 1999.
43. Соловьев В. Россия и вселенская церковь. Минск, Харвест, 1999.
44. Сперджен Ч. 12 проповедей об избрании. Сд.
45. Стерн Д. Комментарий к еврейскому Новому Завету. М., Силоам, 2004.

46. Ээнфорд У. Обзор Ветхого Завета. Богомыслие, СПб., Библия для всех, 1998.
47. Уолтер Элвелла, Теологический энциклопедический словарь. М., Духовное возрождение, 2003.
48. Учебная Библия с комментариями Джона Мак-Артура. Славянское Евангельское общество, 2004.
49. Фаунтин. Лорд Редсток и духовное пробуждение в России. Альфом, 2001.
50. Федоров Н. Ф. Pro et Contra. СПб., Русский Христианский гуманитарный институт, 2004.
51. Флоровский Георгий. Пути русского богословия. Париж, 1937.
52. Филатов С. Б. М.; Россия — не «заповедник духовности». СПб., Летний сад, 2002.
53. Чистович И. А. История перевода Библии на русский язык. СПб., 1899.
54. Эриксон Миллард. Христианское богословие. Библия для всех, СПб., 1999.

Периодика

1. Баптист — духовно-нравственный журнал № 9 за 1928 г.
2. Братский вестник — журнал № 5 за 1947 г.; № 6 за 1957 г.; № 1 за 1948 г., № 2, 4, 6 за 1969 г., № 3 за 1977 г.; № 5 за 1989 г.
3. Братский листок — приложение к журналу Христианин, №№2, 6 за 1907 г.; №№1, 2 за 1908 г.; №№1, 2, 11 за 1909 г.
4. Верность — христианский журнал №№ 6-9 за 1932 г.
5. Вечный зов — ежемесячная газета № 11-12 (50-51) за 2002 г.
6. Время Новгородское — областная газета № 24 23.06.2004.
7. Ладья — христианская газета № 8-9 (11-12) за 2002 г.; №№ 1,2 (35,36) за 2004 г.
8. Международная Христианская Газета № 11(74) за 2004 г.
9. Московский листок — журнал 17.02.1902.
10. Наше наследие — историко-культурный журнал № 63-64 2002, мемуары Князя Б. А. Васильчикова.
11. Новая Новгородская Газета, № 3(125), 2002, Федороук Н. С. «Инославные»
12. Новгородские ведомости — областная газета № 40 (14741) 22.09.2001.
13. Новгородские Епархиальные Ведомости — журнал № 9 02.03.1912 г.
14. Новгородский Архивный Вестник № 2,, Цветков М., Захар Стригольник в посланиях архиепископа Геннадия. Великий Новгород, 2000.
15. Новости и Биржевая газета, № 5, 7, 1883 год, Н.Лесков Вероисповедная реестровка.
16. Правительственный вестник — журнал № 149, 07.07.1884 г.
17. Русская Старина — ежемесячное историческое издание, 1876 г., Записки Михаила Гарновского.
18. Русская Старина — ежемесячное историческое издание, № 2, 1880 г.
19. Русская Старина, 1874, Ежемесячное Историческое издание Дневник Греллэ-Де-Мобилье, 1818.
20. Утренняя звезда — газета, № 1-2 за 1912 г.
21. Христианин — журнал, 1906 № 9; 1907 № 2, 4, 6, 10; 1908 № 1, 2; 1909 № 1; 1910 № 4; 1924 № 6; 1925 № 6; 1927 № 9; 1928 № 3.
22. Христианская газета, № 11 (74) 2004 г.

23. Церковный вестник — журнал, № 11, 13 за 1880 г.
24. Вечный зов — газета № 11-12, 2002 г.

Иностранная литература

1. Edmund Heier, Religious schism in the russizn aristocracy 1860-1900 radstockism and pashkovism, Martinus nijhoff (the hague), 1970.
2. Warren W. Wiersbe, Lloyd M. Perry, The Wycliffe Handbook of Preaching and Preachers, Moody Press Chicago 1984.

СОДЕРЖАНИЕ

Предисловие	3	КОНЦЕПЦИЯ VIA SACRA В ЕВАНГЕЛЬСКОЙ СРЕДЕ	67
БОГОСЛОВСКОЕ ОБОСНОВАНИЕ ДАННОГО ИССЛЕДОВАНИЯ	6	Общее и частное понимание VIA SACRA	67
Понятие VIA SACRA	6	Библейские образы Святого пути	67
Библия о святом пути	6	Русские сподвижники Святого пути	68
Понятие святого пути в богословии	9	Евангельское движение на Новгородчине ...	76
Личный концепт VIA SACRA	10	ЗАКЛЮЧЕНИЕ	77
БОГОИСКАТЕЛЬСТВО НА РУСИ	12	VIA SACRA — категория человеческого бытия	77
Поиск святого пути стригольниками	12	VIA SACRA — это Крест Господень	78
Протестанты на Руси	14	VIA SACRA — это история Церкви	79
ИСТОРИЯ РАЗВИТИЯ ЕВАНГЕЛЬСКОГО ДВИЖЕНИЯ НА НОВГОРОДЧИНЕ	16	Практическое применение исследования	80
Российское Библейское Общество	16	БИБЛИОГРАФИЯ	82
Начало баптистского движения	20		
Начало евангельского движения на Новгородчине	24		
Проханов и новгородцы	37		
Съезды и делегаты от Новгородских церквей	43		
Гонения на Церковь, Новгородская церковь во времена гонений	47		
Путь Шимской церкви	49		
Миссионерская работа на Новгородчине	53		
Гонения на церковь 1929–1940 годов	54		
Лютеране и другие	64		

Подписано в печать 28.11.2011
Бумага офсетная, формат А5
Тираж 300 экз. Заказ _____
Отпечатано в типографии **ООО «Гамма»**
191119 Санкт-Петербург, наб. Обводного канала, д. 87
телефон (812) 764-26-10